



26320

#### Compêndio de História da Igreja

POR

FREI DAGOBERTO ROMAG, O. F. M.
Leute geral de História Eclesiástica
I VOLUME

A ANTIGUIDADE CRISTÃ

POR COMISSÃO ESPECIAL DO EXMO. E REVMO. SR. DOM MANUEL PEDRO DA CUNHA CINTRA, BISPO DE PETROPOLIS, FR. LAURO OSTERMANN, O. F. M. PETROPOLIS, 3-1-1949.



### PREFACIO DA 1.ª EDIÇÃO

Se com este volume começo a dar aos estudantes de teologia um manual, que possa servir de base ao estudo da história da Igreja, tenho a convicção de cumprir os votos e desejos de muitos, não só estudantes de teologia, senão também outros filhos e admiradores da santa Madre Igreja. O pouco que existe em nossa literatura sobre o assunto, é já bastante antigo e não pode satisfazer aos desejos de tantos espíritos que por ele se interessam.

De outro lado, porém, devo confessar que é uma empresa das mais dificeis escrever a história da Igreja num ambiente em que faltam os subsídios mais indispensáveis. Não pretendo, por isso, realizar todas as esperanças dos jovens estudantes, e menos ainda dos peritos teólogos. O manual não quer ser uma obra de todo original e perfeita.

Servi-me para a sua composição, antes de mais nada, das preleções dos meus inolvidáveis lentes da história eclesiástica, no Ateneu de Santo Antônio de Roma. Consultei também numerosos manuais e monografias que se escreveram nos diversos países do velho mundo, conferindo, quando possível, conscienciosamente as fontes primitivas. Não indiquei, porém, todas as fontes e a literatura completa, o que inútilmente aumentaria as páginas dum simples manual; fiz sòmente as indicações mais necessárias.

Como a arte cristã, nos últimos decênios, cada vez mais, se tornou disciplina à parte, que deve ser tratada em particular, separei-a completamente do manual. De outro lado, sendo geralmente o lente de história eclesiástica também o de patrologia, resolvi unir esta com a história antiga, tratando-a mais extensamente, para assim evitar inúteis repetições.

Espero, pois, que poderei oferecer, se não um trabalho perfeito, ao menos um compêndio útil aos estudantes

de teologia. Queira Deus abençoar estas humildes páginas de história na sua missão que pretendem iniciar para maior honra e glória de Deus e de sua santa Igreja.

Curitiba, Festa do Doutor Seráfico S. Boaventura, 14 de Julho de 1939.

### PREFÁCIO DA 2.º EDIÇÃO

Desde mais de um ano, está esgotada a 1.º edição deste compêndio de história eclesiástica. Doenças prolongadas e outros trabalhos não me permitiram atender às reclamações e aos pedidos que, várias vezes, me foram feitos da parte da Editora. Mas, finalmente, aqui está a 2.º edição do 1º volume, e, em breve, seguirá, se Deus quiser, também a do segundo.

Procurei melhorar, quanto possível o manual, reduzir a um mínimo as expressões gregas, cortar alguns pontos de pouco interesse, explicar outros mais claramente, corrigir algumas opiniões erradas e dar ao todo um aspecto mais claro para a memória e mais agradável à vista, tomando em conta as benévolas observações que com muita caridade me fizeram alguns Reverendos Padres. Deus lhes pague. Seja em tudo adorado e louvado Cristo, Rei dos séculos e da eternidade.

Petrópolis, na festa da Páscoa de 1948

#### INTRODUÇÃO

# § 1. Conceito e fim, importância e método da história eclesiástica

1. A Igreja é o corpo místico de Jesus Cristo e, portanto, é divina, essencialmente imutável. Imortal e divino é tudo que lhe vem de Cristo, seu fundador, e do Espírito Santo, que a dirige continuamente. Enquanto divina, a Igreja não tem história, porque história é desenvolvimento, mudança. Mas, instituída pelo divino Salvador para salvação do gênero humano, ela é formada também de um elemento humano, os membros da hierarquia e os fiéis, considerados no seu conjunto: a comunidade dos fiéis, a ἐκκλησία do Novo Testamento. Ela é uma sociedade visível em seus membros. Inimigos anticristãos vêem nela unicamente uma sociedade visível. Tendências erradas dentro do cristianismo, espíritualísticas, vêem nela unicamente uma sociedade invisível. Mas a apologética e a história nos ensinam o duplo elemento, divino e humano, visível e invisível.

Por isso, a Igreja tem necessàriamente a sua história, o seu desenvolvimento. Como o grão de mostarda é a mais pequena das sementes, mas, crescendo, se torna a maior das plantas e se faz uma árvore (Mt 13, 31-32), assim a Igreja havia de crescer até chegar a estender os seus ramos sobre toda a terra. A exposição científica deste seu desenvolvimento objetivo é o que chamamos história da Igreja, no sentido técnico da palavra.

2. O objeto da história no sentido mais restrito é o homem. Como indivíduo, ele é objeto da biografia. Como membro da sociedade é objeto da história universal. Segundo o seu duplo fim, a felicidade temporal e eterna, é objeto da história profana ou religiosa. A religião ocupa o

Introdução

apologética nos diz que esta é a que tem por fundador a a razão nos ensina que só uma pode ser verdadeira, e a se tem formado, no decurso dos séculos, entre os vários no conhecimento teórico de Deus e no culto prático, tal qual lugar mais nobre na história da humanidade. Ela consiste povos. Na realidade, são muitas as formas de religião. Mas lica, romana. Jesus Cristo e que nós chamamos Igreja católica, apostó-

externo, a sua difusão, as relações com os Estados, as pervolveu-se externa e internamente. O seu desenvolvimento e para todos os povos. Segundo tempos e povos, ela desenvo e orgânico que, segundo os desígnios de Jesus Cristo, culto e da doutrina em si imutável, o desenvolvimento das ral, a fundação de institutos, a formulação determinada do formada segundo as exigências do ambiente local e tempoconstituição, que por vezes precisava de ser ampliada e retico e do espírito, é o que chamamos história externa da seguições que se lhe fizeram com as armas do poder polidada por Jesus Cristo para a salvação da humanidade. desenvolvimento externo e interno da sociedade visivel, fundefinir a história eclesiástica como exposição científica do na da Igreja. Considerando todo este processo, podemos devia operar se no decurso dos séculos, é a história interciências e da disciplina, enfim todo este evoluir progressi-Igreja. O seu desenvolvimento interno, a evolução da sua Jesus Cristo fundou a sua Igreja para todos os tempos

- tificamente, todas as manifestações da sua vida, todo o seu mesmo tempo, o seu fim: pesquisar e expor, clara e ciendesenvolvimento, realizado no tempo e no espaço. 3. Nesta definição da história da Igreja exprime-se, ao
- mo a história da humanidade desperta o interesse dos hotodos os cristãos. Não há outro meio, pelo qual se possa é a história daquela grande família a que pertencem, e que tória eclesiástica desperta o interesse dos cristãos, porque mens, porque nela se conhecem a si mesmos, assim a hisseu desenvolvimento externo e interno, a sua história. E coconhecer melhor a Igreja, do que a sua própria atividade, do, um meio para conhecer a Igreja, sociedade visível de portância da história eclesiástica. A história é, antes de tutem por chefe o próprio Filho de Deus. 4. Desta definição se deduz outrossim a grande im-

§ 1. Conceito e fim, importância e método da história eclesiástica 13

sempre uma prova inconcussa de que a Igreja, apesar de apologia eficaz da religião católica e da Igreja, é e será cer as riquezas da verdadeira fé. E' e será sempre uma ção divina, a sua história é também um meio para conheda sua existência. será sempre essencialmente tal qual foi nos primeiros anos todas as mudanças que sofreu no tempo e no espaço, é e Mas, sendo a Igreja verdadeira depositária da revela-

e, por conseguinte, todo o sentimento eclesiástico e religioso de viver e sentir. O desconhecimento da história eclesiástica, sobretudo da piedade, da sabedoria e do zelo de seus memdo reino de Deus na terra depende, depois da graça divina cerá, estudando a história da Igreja, que o florescimento pelo contrário, afeta também as outras ciências teológicas bros e, principalmente, de seus pastores. E conhecendo a Igreja pelo estudo da sua história, amá-la-á, e com ela há Enfim, o católico e, em particular, o teólogo reconhe-

siastica deve nortear-se por certas regras. Em primeiro luqual fabularam certos espíritos liberais, seja uma quimera. o partidarismo, embora aquela objetividade absoluta, da gar, ela tem de ser objetiva, i. é, deve deixar de lado todo responder perfeitamente à sua importância, a história ecletica histórica. vem ser explicadas pelas diversas disciplinas da propedêunadas, segundo as regras da crítica externa e interna, detivas, que, por sua vez, devem ser minuciosamente exami-A história deve, em 2º lugar, deduzir-se das fontes primi-5. No entanto, para alcançar o seu fim, e para cor-

cessàriamente este ou aquele efeito. Todavia, há certas leis morais; tudo tem certa finalidade. Tal método nada tem senvolve-se necessariamente de sua pressuposição e tem netesquieu e dos filosofistas: Todo acontecimento histórico deconsideração moderna da história de Macchiavelli, de Moncausas, os conexos dos vários fatos históricos. Errada é a tico-genético que, em toda parte, procura os motivos, as os desígnios da Providência divina. E esta consideração nos O verdadeiro pragmatismo teológico reconhece na história conhece apenas um meio de sustentar e melhorar a vida. que ver com o pragmatismo utilitarista que na história releva a um 4º ponto: Sendo a Igreja uma instituição com-A história deve, em 3º lugar, seguir o método pragmá-

§ 2. Divisão da história eclesiástica

posta não só de elementos humanos, mas também de elementos divinos, a história deve nortear-se pelos ditames da religião. Esta nem impede nem dificulta o método científico da história; pois a fé e a ciência não se contradizem. Ambas procuram a verdade, que é uma só.

De Smedt, Principes de la critique historique, Paris 1883. — Bernheim, Lehrbuch der hist. Methode, ed. 5-6, Leipzig 1908. — Feder, Lehrbuch der hist. Methodik, ed. 2, Regensburg 1921. — Fonck, Wissenschaftl. Arbeiten, ed. 2, Insbruck 1916. — Sawicki, Geschichtsphilosophie, 1921; trad. ital, por Pagnini, Firenze 1925. — Albers, Manuale di propedeutica storica, Roma 1909. — Isoldi, Preleções de introdução à história e crítica histórica, São Paulo 1932. — Schuetz, Gott in der Geschichte, Salzburg 1936.

### § 2. Divisão da história eclesiástica

6. A Igreja apresenta-se-nos como um organismo munto complexo de fatos e, ao mesmo tempo, como um organismo que tem uma existência quase duas vezes milenária. Para se formar uma idéia exata dos diversos acontecimentos em particular, como de toda a vida da Igreja em geral, divide-se a sua história segundo a natureza dos objetos e, principalmente, segundo os períodos do tempo. Distinguimos, pois, uma divisão real e uma divisão cronológica.

7. A divisão real tem a sua razão de ser nas várias formas e diversos modos, pelos quais a Igreja procura cumprir a sua missão. Esta atividade da Igreja diz respeito ou a pessoas e sociedades, que lhe são alheias, ou a si mesma e seus membros. Segundo estas diversas formas de atividade distinguimos uma história externa e outra interna, como já foi explicado.

Mais importante é a divisão cronológica, embora de per si o seu valor seja apenas relativo. Pois só uma compreensão clara e nítida do processo genético-cronológico poderá ser guia seguro e ensinar-nos a ver e compreender os fatos particulares à luz dos grandes acontecimentos, e a ver e compreender o sentido da história.

8. Mas será possível uma tal divisão? Sem dúvida. Pois, como na vida do individuo há diversas fases, e como o mesmo acontece na vida dum povo inteiro, assim também na vida da Igreja, que abrange todos os povos e todos os tempos. Na realidade há, no decurso da história eclesiástica, fatos e pessoas que, colocados pela Providência divina

em determinado ambiente de tempo e espaço, exerceram um influxo decisivo sobre toda uma idade. Outros, menos importantes, determinaram uma época ou um período.

Dois fatos há, que nos autorizam a dividir a história da Igreja em três grandes idades, antiguidade, idade-média e idade moderna. O primeiro é a transmigração dos povos germânicos e a conversão deles ao cristianismo; o segundo é o aparecimento do espírito moderno.

9. Cada uma destas idades tem o seu caráter especial. A antiguidade cristã apresenta-nos o cristianismo nascente, colocado em frente duma cultura antiga e florescente, que se formara sem o cristianismo e antes dele. E' a cultura dos gregos e romanos. Esta cultura, porém, havia de transformar-se, pela influência abençoada do Evangelho, de pagã que era em cristã. Esta idade grego-romana termina, no ocidente, com a migração dos povos e, no oriente, de certo modo, com o sinodo trulano de 692. Naturalmente, os pontos divisórios não aparecem sempre bem claros; não podem ser tomados matemáticamente. Por isto, nem todos os historiadores fazem a mesma divisão.

Por sua vez, a antiguidade cristã é dividida, pela conversão de Constantino Magno ou pelo Edito de Milão, em duas épocas:

- 1°) a época da fundação e propagação do cristianismo, assim como da sua defesa contra o judaísmo e, sobretudo, contra o paganismo, — tempo das perseguições e dos apologetas (1-313);
- 2º) a época das controvérsias dogmáticas, dos concílios, da constituição e dos Padres da Igreja, no império cristão (313-692).
- 10. A migração dos povos germânicos já então começara a destruir o império ocidental e a ampliar o ambiente da história antiga. A educação destes povos pela Igreja e a sua intima cooperação com a mesma preenchem a história da idade-média, idade germânico-românica. A sua nota característica consiste em que primeiro existe a Igreja sem cultura oposta. E' ela que cria uma nova cultura, a cultura cristã, e a leva à mais alta perfeição. Baseada no sólido fundamento da sua vida interna, manifestada pelo monacato, liturgía, teologia e direito, desenvolve também grande atividade no campo político-eclesiástico. Por conseguinte,

acentuam-se, mais e mais, os problemas da relação entre o Estado e a Igreja. Toda esta evolução desenrola-se em três épocas:

- 1º) a época da conversão e organização dos povos germânicos e românicos, do predomínio imperial e da cultura carolíngio-otônica, ou seja a idade média primitiva, até 1073;
- 2º) a época do predomínio dos papas, ou a alta idademédia, desde Gregório VII até Bonifácio VIII (1073-1303);
- 3º) a época da dissolução da cultura medieval e da luta contra o predomínio eclesiástico, a baixa idade-média (1303-1517).
- 11. A mudança essencial da cultura européia, o aparecimento do espírito moderno, teve por consequência um rompimento cada vez mais sensível entre os povos da Europa e a Igreja que, até então, lhes fora guia e mestra. Esta separação achou uma expressão particularmente triste na perniciosa revolução de Lutero contra a Igreja, a pseudoreforma protestante. Originou-se uma cultura autônoma, que sucessivamente se manifestou anti-eclesiástica, anti-cristã e irreligiosa. E' a idade moderna que, segundo o dito desenvolvimento, se divide em duas épocas, separadas entre si pelo chamado esclarecimento:
- 1º) a época da revolução eclesiástica e da cultura antieclesiástica, que ainda conserva a fé na revelação (1517-1700);
- 2º) a época do Estado ateístico e do espírito anti-cristão e irreligioso, que nega por completo a revelação, época esta que, por sua vez, é dividida pela revolução francesa em dois períodos.

Cellarius, Historiae antiquae, mediae, novae nucleus, Jenae 1675-76. — Goeller, Die Periodisierung der Kirchengeschichte und die epochale Stellung des Mittelalters, Freiburg 1919. — Lortz, Die Geschichte der Kirche in ideengeschichtlicher Betrachtung, Muenster 1933.

### 3. Fontes da história eclesiástica

12. Fontes da história são os produtos da atividade humana, ou destinados ou, ao menos, aptos, por sua existência, origem e outras circunstâncias, a serem testemunhos dos fatos históricos. Fontes da história eclesiástica chamann-

se, portanto, os monumentos, escritos ou não escritos, que nos dão notícia do passado da Igreja.

§ 3. Fontes da história eclesiástica

- 13. As muitas e variadíssimas fontes da história eclesiástica podem dividir-se:
- 1°) segundo a sua origem, em fontes divinas, que são os livros da Sagrada Escritura, e fontes humanas. Estas são imediatas ou mediatas. As fontes imediatas ou originais provêm de testemunhas oculares ou auriculares, como documentos, relações, memórias e outros monumentos contemporâneos. As fontes mediatas ou derivadas são relações posteriores, fundadas em fontes anteriores;
- 2°) segundo a posição do autor em fontes públicas e privadas. As fontes públicas ou oficiais, que são redigidas ou reconhecidas por uma autoridade eclesiástica ou civil, têm por sua natureza uma importância particular. Tais são, p. ex., decretos, bulas, breves dos pontifices romanos, atas dos concilios, disposições e cartas pastorais dos bispos, leis da Igreja e leis civis referentes à Igreja, concordatas, regras de ordens religiosas, liturgias, símbolos. As fontes privadas ou particulares são relações feitas sem autoridade oficial, que, no entanto, servem para esclarecimento sobre pessoas e fatos notáveis, p. ex., atas e biografias dos mártires e santos, os escritos dos Santos Padres, dos escritores eclesiásticos e obras dos adversários da Igreja;
- 3º) segundo a forma, em fontes escritas, monumentos pròpriamente ditos, como edifícios cultuais, pinturas, moedas, etc., e fontes orais, como lendas e tradições populares.
- 14. Para facilitar o uso das fontes da história eclesiástica, fizeram-se grandes coleções. Só as mais importantes sejam aqui mencionadas:
- 1.°) Atus pontificias: Pontificum Romanorum a S. Clemente I usque ad Leonem Magnum epistolae genuinae, ed. Coustant, Paris 1721; ed. Schoenemann, Goettingae 1796. Pont. Rom. epist. a S. Hilario usque ad S. Hormisdam, ed. Thiel, Brunsbergae 1868. Loewenfeld, Epistolae Rom. Pont. ineditae (494-1198), Lipsiae 1885. As bulas pontificias estão contidas nos chamados bulários. O primeiro bulário de grande volume é obra de L. Cherubini (Roma 1586). Uma edição mais recente é a de Luxemburgo (19 vol., 1727 ss.). O melhor bulário, hoje em dia, é a edição taurinense (24 vol., 1857 ss.), continuada em Nápoles (1867 ss.); mas vai apenas até Bento XIV (1758). O bulário de Bento XIV pode ser considerado como continuação da edição luxemburgense. Outra continuação, feita em Roma (1835 ss.), vai desde Clemente XIII até Gregório XVI.

4. Ciências auxiliares da história eclesiástica

— Jaffé, Regesta Pont. Rom. a condita ecclesia ad a. 1198; ed. Kalfenbrunner, Ewald, Loewenfeld, I-II, Lipsiae 1885-88. — Potthast, Reg. Pont. Rom. inde ab anno 1198 ad annum 1304, I-II, Berolini 1874-75. — Os registos pontificios dos séculos XIII e XIV foram publicados pela École Française de Rome, Paris 1883 ss. — Muitas outras coleções foram feitas para os diversos países e Institutos Religiosos.

timos decênios, fizeram-se também diversas edições do Corpus juris canonici; a última é o Codex jur. can. Pii X jussu digestus, Be-1759-98; nova ed com uma continuação em 53 volumes, Paris 1901-27. A Collectio Lacensis (7 vol., Friburgii i. B. 1870 ss) ofedemos mencionar: Harduinus, Acta conciliorum et epist. decretales volumes (Paris 1671 ss). Entre as coleções que se seguiram popois, Labbé e Cossart publicaram a sua coleção de 15 monumentais ções, nos séculos XVI e XVII, apareceu uma de maior importância, chamada Collectio regia (37 vol., Paris 1644 ss). Pouco de-Gasparri editi (Romae 1923-32). -- Aqui devem ser mencionados nedicti XV auctoritate promulgatus, Romae 1917. -- Ao lado do Concil nova et amplissima collectio, 31 vol., Florentiae et Venet. ac constitutiones Sum. Pont., 12 vol., Paris 1715; e Mansi, Sacror. licae Sedis, desde 1909. também os Acta S. Sedis, publicados desde 1865, e os Acta Aposto-CJC apareceram as Condicis juris canonici fontes cura Petri Card. rece-nos um complemento dos concilios mais recentes. 2º) Atas dos concilios: Depois da publicação de várias cole-— Nos úl-

3.°) Biografias dos papas: Liber Pontificalis, ed. Duchesne I-II, Paris 1886-92; ed. Mommsen (Mon. Germ. Hist.) I, Berolini 1898. — Watterich, Vitae Pont. Rom. ad ex. saec. IX usque ad finem saec. XIII, 2 vol., Lipsiae 1862. — Platina, Liber de vita Christi ac de vitis Sum. Pont. Rom., Venet. 1478; contin. por Panvinio e Cicarelli até Ciemente VIII. — Ciaconius-Oldoinus, Vitae et res gestae Pont. Rom. et S. R. E. Card. ab initio nascentis ecclesiae usque ad Ciementem IX, Romae 4 vol. in-f.-Mirbt, Quellen zur Geschichte des Papsttums, ed. 4. Tuebingen 1924; ed. 5, 1934.

4.°) Atas e biografias dos mártires e santos: Martyrologium Hieronymianum, edd. De Rossi et Duchesne (AASS Nov. II), Paris 1894; nova ed. Quentin, Bruxel. 1931. — Quentin, Les martyrologes historiques du moyen-âge, Paris 1908; nova impr. 1923. — Ruinart, Acta primorum martyrum sincera et selecta, Paris 1689; Ratisbonae 1859. — Surius, De probatis vitis Sanctorum, I-VI, Coloniae 1570-75. — Bollandus et soc., Acta Sanctorum, quotquot toto orbe coluntur, Antuerpiae 1643 ss; nova impr. Paris 1834 ss. — Um complemento desta obra monumental são os Analecta Bollandiana, Paris e Bruxelas 1882 ss.

5.°) Coleções dos Padres e escritores eclesiásticos: A maior e mais completa é a de Migne, Patrologiae cursus completus: Patrologia latina ab aevo apostolico usque ad Innocentium III (1216), 221 vol., Paris 1844-64; Patrologia graeca usque ad saeculum XV, 161 vol., Paris 1857-66. — Corpus scriptorum ecclesiasticorum latinorum, Vindobonae 1866 ss. — Os escritores gregos dos três primeiros sévindobonae 1866 ss. —

culos foram publicados pela Kirchenvaeter-Kommission da Real Academia das Ciências da Prússia, Lipsia 1897 ss. — A edição devia abranger 54 volumes. — Bibliothek der Kirchenvaeter, ed. Reithmayr e Thalhofer, 80 vol., Kempten 1869-86; nova edição por Bardenhewer, 63 vol., Kempten-Muenchen 1911 ss. — Uma nova série em 17 volumes, ed. Bardenhewer, Zellinger e Martin, 1932 ss. — Hurter, Ss. Patrum opuscula selecta, ser. 1, 48 vol., ser. II, 6 vol., Oeniponte 1868-92. — Rauschen, Florilegium patrist., 12 fasc., Bonnae 1904-19; nova series ed. Albers 1920 ss; Geyer et Zellinger 1926 ss. — Rouët de Journel, Enchiridion patrist., ed. 8 e 9, Frib. i. B. 1932.

6.°) Inscrições e monumentos: J. B. de Rossi, Inscriptiones christianae urbis Romae septimo saeculo antiquiores, 2 vol., Romae 1861-88. — A. Silvagni, Inscriptiones christianae urbis Romae septimo saeculo antiquiores, nova series, Romae 1922 ss. — Muitas outras coleções dizem respeito a regiões particulares, das mais a maior parte está contida no Corpus inscriptionum latinarum, ed. pela academia de Berlim, e no Corpus inscriptionum graecarum, ed. Boeckh, Berlim 1829-77. — Merecem mencionados ainda: Bosio, Roma sotterranea, Roma 1632; De Rossi, La Roma sotterranea cristiana, 3 vol., Roma 1864-77; Wilpert, Die Malereien der Katakomben Roms, 2 vol., Freiburg 1903; Id., Die roemischen Mosaiken und Malereien der altkirchl. Bauten vom 4. bis 12. Jahrhundert, 4 vol., Freiburg, 2 ed. 1917; Id., I sarcofagi cristiani antichi, 2 vol., Roma 1929-32; Marucchi, Eléments d'Archéol. chrét, 3 vol., 2 ed. Rome 1906; Leclercq, Manuel d'Archéol. chrét, 2 vol., Paris 1907; Kaufmann, Lendercq, Manuel d'Archéol. chrét, 2 vol., Paris 1907; Kaufmann, Lendercq, Manuel d'Archéol. chrét, 2 vol., Paris 1907; Kaufmann, Lendercq, Manuel d'Archéol. chrét, 2 vol., Paris 1907; Kaufmann, Lendercq, Manuel d'Archéol. chrét, 2 vol., Paris 1907; Kaufmann, Lendercq, Manuel d'Archéol. chrét, 2 vol., Paderborn 1913.

## § 4. Ciências auxiliares da história eclesiástica

15. As fontes da história eclesiástica fornecem-nos o material histórico. Para usá-lo convenientemente precisamos das ciências auxiliares, que nos põem em condições de examinar, compreender e julgar as fontes quanto à sua forma e ao seu conteúdo.

1º) O conteúdo das fontes diz respeito a toda a vida da Igreja. Por isso, precisamos, em primeiro lugar, das outras ciências teológicas: dogmática, moral, liturgia e direito canônico. A vida e a atividade da Igreja são grandemente influenciadas pelas circunstâncias políticas, sociais, culturais e comerciais. Portanto, também a história profana é de grande importância para o estudo da história eclesiástica. A vida da Igreja desenvolve-se no tempo e no espaço. Por conseguinte, requerem-se, para o seu conhecimento, a cronologia e a geografia. Por sua importância, estas duas ciências já foram apelidadas "fachos da história". A geografia

fia nos faz conhecer o ambiente local dos acontecimentos. A cronología instrui-nos sobre as datas que se encontram nas fontes e sobre os diversos modos de computar o tempo.

16. As cronologias mais conhecidas são as seguintes:

a) a cronologia romana que começa com a fundação de Roma,
 i. é, em 753 a. C.;

b) a cronologia ou era mundial, desde a criação do mundo, usada em diversas formas: a forma bizantina (5509 a. C.), que se empregava na Rússia até ao reinado de Pedro o Gr., na Grécia, Sérvia e România até ao século XIX, a forma alexandrina (5492 a. C.) e a forma judaica (3761 a. C.);

c) as olimpíadas, ciclo de quatro anos, começando em 776 a.
 C., que ficaram em uso, mesmo entre os cristãos, até ao século XVI;

 d) as indicções, ciclo de quinze anos, desde Diocleciano (297) até ao século XVI;

 e) a cronologia dos maometanos, chamada héjira, que começa com a fuga do profeta de Meca para Medina (15 de Julho de 622) e segue o ano lunar de 354 días;

T) a era cristă, introduzida pelo monge Dionísio Exiguo (c. 525), cujo cálculo, porém, não é exato; pois coloca o nascimento de Jesus Cristo no ano de 753 u. c. de modo que o ano de 754 é o primeiro ano da era cristă, quando é certo que Jesus Cristo nasceu antes de 750 u. c.

Também o inicio do ano era diferente, começando uns em 25 de Dezembro, mais tarde em 1.º de Janeiro (ano da Encarnação), outros em 25 de Março (ano da Anunciação). Estes últimos seguiam ou o cálculo pisano que precede o dia 1.º de Janeiro, ou o cálculo florentino que o segue. Outros ainda faziam começar o ano com o dia da Páscoa (ano da Redenção), ou com o 1.º de Março ou 1.º de Setembro. E' so desde o século XVI, que o 1.º de Janeiro foi adotado universalmente como primeiro dia do ano.

Quanto à duração do ano, seguia-se, até ao século XVI, o calendário juliano, introduzido por Júlio César, no ano 45 a. C. Como, porém, o ano civil deste calendário excedia, por II' e 14", o verdadeiro ano solar, diferença que desde muito se tinha notado e que em 1582 fazia dez dias inteiros, o papa Gregório XIII reformou o antigo calendário, suprimindo os dez dias de 5 a 14 de Outubro de 1582 e ordenando que em 400 anos se eliminassem três dias bissextis.

Este calendário gregoriano foi aceito pelos protestantes só no século XVIII. Os russos o aceitaram em 1918, os gregos ortodoxos, em 1923, os turcos, em 1926. A nova reforma do calendário, que visa principalmente a fixação da Páscoa e já foi objeto dos trabalhos da Sociedade das Nações, parece não ter andamento.

17. 2º) A forma das fontes exige um outro grupo de ciências auxiliares. Para interpretar as fontes escritas é indispensável a filologia, que nos ensina a compreender os

livros escritos em diversas línguas e a conhecer a linguagem das fontes históricas. Dicionários ou glossários explicam e interpretam os termos usados nos respectivos tempos. As fontes mais antigas exigem, além disso, o conhecimento da paleografía, que nos ensina a ler os escritos antigos e determinar a época da sua origem. A diplomática nos ensina a examinar os documentos e formar um juízo sobre os mesmos. A epigrafía trata das inscrições e das siglas. A arqueologia e a arte cristás têm por objeto os monumentos que se fizeram sob o influxo do cristianismo. A numismática trata das moedas e medalhas e da sua significação para a história. A esfragística, das bulas e dos selos; a heráldica, das armas dos príncipes e nobres das idades-média e moderna.

Grotefend, Zeitrechnung des deutschen Mittelalters und der Neuzeit, 3 vol., 3. ed. Hannover 1910. — Cavaignac, Chronologie, Paris 1925. — Cappelli, Cronologia, cronografia e calendário perpétuo, Milano, 2. ed. 1930. — Droysen, Allgem, hist. Handatlas 1886. — Streit, Kathol. Missionsatias, Steyl 1907. — Id., Atlas hierarchicus, 2. ed. 1929. — Mas-Latrie, Trésor de chronologie, d'histoire e géographie pour l'étude et l'emploi des documents du moyenâge, Paris 1889. — Mais rica literatura sobre as ciências auxiliares encontra-se nas maiores obras da história eclesiástica.

# 5. O desenvolvimento da historiografia eclesiástica

18. O tempo das perseguições dificultou sobremaneira o cultivo da historiografia eclesiástica. Como primeira tentativa duma história da Igreja podem ser considerados, depois dos Evangelhos e dos Atos dos Apóstolos de S. Lucas, os cinco livros das *Reminiscências* de Hegesipo, escritas na segunda metade do século II. A obra pereceu; só alguns fragmentos chegaram até nós. Igual sorte tiveram as crônicas de Júlio Africano e de Hipólito.

19. O pai da história eclesiástica é Eusébio, metropolita de Cesaréia na Palestina († 340?). Ele compôs primeiro uma Crônica universal, que, em duas partes, abrange toda a história desde o princípio do mundo até princípios do século IV da nossa era. O seu escopo é demonstrar a harmonia entre as histórias profana e sagrada, bíblica e eclesiástica. Baseando-se nesta obra, Eusébio escreveu, em seguida, uma História Eclesiástica que, em dez livros, vai até ao ano de 324. E' uma obra de incalculável valor, devido

§ 5. O desenvolvimento da historiografia eclesiástica

anteriores e continuou a obra até à morte de Justino I (527), obra de Eusébio: Sócrates, o mais hábil e crítico (305-439), doutos escritores continuaram, quase ao mesmo tempo, a universalista da história da Igreja. Um século depois, três às muitas citações de fontes aliás perdidas e à compreensão enquanto que Evágrio continuou a mesma obra desde 431 428). Teodoro de Constantinopla fez um resumo dos três Sozômeno (324-425) e Teodoreto, bispo de Ciro (320-

clássico e com apreciação critica, uma História ou Crônica nimo traduziu a Crônica de Eusébio, continuando-a até 378. guidade cristã. mestres de toda a idade-média, quanto à história da antitores até 518. Rufino e Cassiodoro são, no essencial, os tinho, por sua vez, escreveu a grandiosa De Civitate Dei, apologética, foi composta a pedido de S. Agostinho. Agospaganos, de Orósio, começa igualmente com o princípio do 400 d. C. A Crônica ou Historiarum libri VII adversus sacra que, começando com o princípio do mundo, vai até continuou-a até 395. Sulpício Severo escreveu, em estilo no de Aquiléia verteu para o latim a História de Eusébio e de Aquitânia, Isidoro de Sevilha e Beda o Venerável. Rufi-Outros continuadores da mesma Crônica foram Próspero fia, contentando-se com traduções de obras gregas. S. Jerô-Sozômeno e Teodoreto e uma continuação dos mesmos aumada na idade-média, oferece-nos um resumo de Sócrates. Cassiodoro († 575), na sua Historia tripartita, muito estipela qual influenciou a historiografia de toda a idade-média. mundo e termina com o ano de 416. A obra, de tendência 20. O ocidente não ligou igual interesse à historiogra-

de Sevilha e Ildefonso de Toledo. cristã, De viris illustribus, continuada por Genádio, Isidoro S. Jerônimo nos deu a primeira história da literatura

trata de assuntos particulares. Assim Gregório de Tours fana quase que não se distinguiam. A maior parte das obras riador dos longobardos é Paulo Diácono († 799). Venerável († 735) é o pai da história inglesa, e o histolha († 636), a dos visigodos, vândalos e suevos. Beda c († 594) escreveu a história dos francos, Isidoro de Sevi-21. Na idade-média, história eclesiástica e história pro-

Importância geral têm a Historia tripartita do douto

sa e mais importante da idade-média é, no entanto, a Sumassunto até ao seu século respectivo. A obra mais volumoe de Vicente de Beauvais († 1264). Todos eles trataram o Odorico Vitalis († 1142), de Bartolomeu de Luca († 1327) Anastácio Bibliotecário († 879), a História eclesiástica de ma historialis de S. Antonino, arcebispo de Florença († 1459). Infelizmente peca por falta de crítica.

rante a idade-média, ficara esquecido quase de todo. Influihistoriografia o humanismo com seu método crítico que, duvimento religioso do século XVI. Ataques e defesas de proram também eficazmente a invenção da imprensa e o motestantes e católicos obrigaram os contendores a estudar a 22. Na idade moderna, deu extraordinario impulso à

história da Igreja.

treze séculos da era cristã. Foi redigida em Magdeburgo de Ecclesiastica Historia (Basil. 1559-74) dos centuriadocio Ilírico. Os autores visavam descobrir os princípios, propor uma associação de eruditos, a cuja testa se achava Fláres de Magdeburgo. Em oito volumes trata dos primeiros história, causando grande sensação em toda parte. ma, a obra veio a ser necessàriamente uma caricatura da gressos e crimes do anti-cristo, i. é, do papado. Desta for-A primeira obra monumental dos protestantes é a gran-

do Vaticano. Nos doze volumes dos grandiosos Annales ecclesiastici trata outros tantos séculos da história da Igredefensor da verdade histórica, o oratoriano Cesário Barônio à luz em Antuérpia (1589-1612). († 1607), desde 1596 cardeal e pouco depois bibliotecário feita em Roma (1588-93). Ainda em vida de Barônio se ja, terminando com o ano de 1198. A primeira edição foi fez uma edição em Mogúncia (1601-05), e uma terceira saiu Contra os centuriadores surgiu logo o mais vigoroso

sos; e é a França que então marcha à frente. Grande núca de Luis XIV que a historiografía recebe novos impulcultivo dos diversos ramos da história eclesiástica, estabeciscanos e jesuítas, dedicaram-se com ótimos resultados ao mero de religiosos, maurinos, oratorianos, dominicanos, frantudos e controvérsias dos partidos opostos. E' só na époficaram, por longos decênios, as únicas fontes para os eslecendo as regras do método crítico-histórico, publicando as 23. A Ecclesiastica Historia e os Annales Ecclesiastici

§ 5. O desenvolvimento da historiografia eclesiástica

obras dos Santos Padres e redigindo histórias particulares e universais. Maior renome tiveram Alexandre Natalis, O. P., Cláudio Fleury e Tillemont; mas as suas obras ressentemse infelizmente do espírito galicano. Os franciscanos Antônio e Francisco Pagi fizeram uma crítica à obra de Barônio, corrigindo-a e completando-a.

24. Na Itália granjearam grande renome: o cardeal cisterciense Giov. Bona, o cardeal jesuíta Pietro Sforza Pallavicini, os irmãos Pietro e Girolamo Ballerini, Luís Antônio Muratori, o cardeal dominicano José Agostinho Orsi, o arcebispo João Domingos Mansi e, principalmente, o oratoriano Odorico Rainaldo, continuador de Barônio.

Na Espanha e em Portugal fizeram-se, sobretudo, coleções de fontes históricas. Mas não faltam também exposições de história eclesiástica. Uma obra monumental de 51 volumes é a *España Sagrada*, começada por Henrique Flórez, eremita de S. Agostinho, e continuada por diversos historiadores.

25. Na Alemanha, internamente dilacerada pela revolução religiosa do protestantismo e pela guerra dos trinta anos, o cultivo das ciências estava quase completamente paralisado. Só no século XVIII é que despertou de novo algum interesse científico. Infelizmente, entre os católicos não foi possível uma historiografia proficua, devido ao espírito galicano-josefinista, enquanto que entre os protestantes dominava o espírito flaciano. Além disso, o racionalismo do esclarecimento fazia-se sentir, cada vez mais. Alguma celebridade tiveram os protestantes Mosheim, Semler e Schroeckh.

Com a época dos românticos, no principio do século XIX, começou, porêm, um novo florescimento dos estudos históricos, promovidos particularmente pelo claro conhecimento do método histórico e por edições importantes de fontes. Até os protestantes começaram a tratar a história da Igreja com maior equidade e imparcialidade. Sejam mencionados só os nomes de Planck († 1832) e de seu discipulo Neander († 1850), Kurtz († 1890), Hase († 1890) e Herzog († 1882), cujos manuais foram muito apreciados.

No entanto, domina nas escolas protestantes até hoje a historiografia racionalista, iniciada por Mosheim, desenvolvída por Semler e influenciada pela filosofia panteísta de

Hegel. A Igreja antiga é considerada como produto de fatores naturais. Nega-se a ação da Providência divina. Os representantes principais desta escola são Baur († 1860), Ofroerer († 1861) que por estudos intensos conseguiu vencer os erros do racionalismo e se converteu ao catolicismo (1853), Hilgenfeld e, mais do que todos, A. Harnack († 1930).

novamente editada por J. P. Kirsch. Bons compêndios fizeram Ritter († 1857), Alzog († 1878), Kraus († 1901), Brueck († 1903), Funk († 1907), cuja obra foi melhoraveu uma ótima história universal dos concilios (I-VII, uma unção verdadeiramente religiosa e tem a inspiração lumes, trata os quatro primeiros séculos até 430, "respira sua História da Religião de Jesus Cristo que, em quinze vo-1921), Marx († 1924) e outros. da e publicada recentemente por Bihlmeyer, Knoepfler († foi melhorada e, depois da sexta edição, transformada e deu-nos um manual que revela admirável erudição. A obra 90). O mesmo Hergenroether († 1890), cardeal desde 1879, 1855-74), continuada por Hergenroether (VIII-IX, († 1838) e Doellinger († 1890). Hefele († 1893) escre-Em seguida, distinguiram-se Katerkamp († 1834), Moehler tinuada por Kerz (30 vol.) e Brischar (8 vol.) até 1245. de uma alma profundamente convertida". A obra foi conpelo conde Frederico Leopoldo de Stolberg († 1819). A Entre os católicos, o novo florescimento foi iniciado

26. Na França, Itália e Inglaterra saíram à luz, durante o século XVIII e princípio do século XIX, algumas obras de importância parcial. Quanto à história universal, poucos estudos de valor ali se fizeram. Só no fim do século XIX e mais ainda nestes últimos decênios, também nestes países se tem cultivado com grande sucesso a historiografia, sobretudo na França, onde se distinguiu Rohrbacher, cuja Histoire universelle de l'Eglise catholique (29 vol.) é superada ainda pela, infelizmente pouco crítica, Histoire général de l'Église de Darras, continuada por Bareille e Fàvre (44 vol.).

Um dos maiores historiadores dos nossos dias foi Duchesne († 1922). Mas a Histoire ancienne de l'Église, publicada com o seu nome, foi posta no Índice. Duchesne submeteu-se humildemente (AAS 1912, 56; 103). Também

Batiffol, discipulo de Duchesne, goza de boa reputação. Cabrol é considerado como o historiógrafo mais insigne da França moderna. Especial menção merece aqui a Bibliothèque de l'enseignement de l'histoire ecclésiastique.

Na Bélgica, os neo-bolandistas têm a sua sede. Cauchie († 1922) e Ladeuze fundaram o colégio da história eclesiástica na universidade de Louvaina, com a Revue d'histoire ecclésiastique, publicada desde 1900.

Os manuais mais usados em língua francesa são os de Rivaux, Marion e Lacombe, Poulet e Jacquin. Obras mais volumosas criaram Mourret, Dufourcq, Poulet e outros mais. Fliche e Martin começaram a edição duma *Histoire de l'Église* que abrangerá 24 volumes.

27. Na Inglaterra começou Hughes a edição duma volumosa History of the Church, cujo primeiro volume apareceu em 1934. Na Holanda, finalmente, saiu o manual do jesuíta Albers, que em 1926 teve a sua 5.ª edição e foi traduzido para o latim, italiano e francês. No mesmo ano apareceu a 1.ª edição do manual de De Jong, atualmente arcebispo de Utrecht e cardeal. Em 1938, saiu a 3.ª edição em quatro volumes.

Considerando toda esta imensa literatura da história eclesiástica, admiramos o muito que já se fez. Mas é mister confessar que muitas questões particulares ainda não foram suficientemente elucidadas. Seria muito para desejar que os teólogos se dedicassem com maior carinho ao estudo dos múltiplos problemas da história da Igreja, porque, como diz o cardeal Hergenroether, sem a história da Igreja não há conhecimento perfeito do cristianismo.

## A ANTIGUIDADE CRISTA

PRIMEIRA ÉPOCA

# DESDE A FUNDAÇÃO DA IGREJA ATÉ AO EDITO DE MILÃO (1-313)

CAPITULO I

#### FUNDAÇÃO, PROPAGAÇÃO E PERSEGUIÇÃO DA IGREJA

## § 6. Preparação do mundo para o cristianismo

28. Jesus Cristo é o centro da história. Sentem-no e dizem-no os homens pelo simples fato de dividirem as grandes épocas da história num tempo antes de Cristo e num tempo depois de Cristo. Como Verbo do eterno Pai criou o mundo e os homens. Fez-se homem Ele próprio para, como Homem-Deus, fazer-nos participantes da sua vida divina. Esta santificação do gênero humano pelo Cristo histórico e a continuação da sua obra salvadora pelo Cristo místico, a Igreja, é a última e a mais profunda razão de toda a história.

No entanto, Cristo, histórico e místico, não veio ao mundo sem preparação. Apareceu, segundo as palavras de S. Paulo, na "plenitude dos tempos" (Gál 4, 4; Ef 1, 10), i. é, quando a humanidade estava preparada para o receber. Tal preparação realizou-se essencialmente na história do povo hebreu, como também na história do paganismo.

§ 6. Preparação do mundo para o cristianismo

### A) Preparação do povo judeu

29. A verdadeira religião, a fé no Messias prometido, é o mais precioso dom que Deus fez aos homens. Para conservá-la intacta, Deus não se fiou totalmente na reminiscência dos patriarcas e na sua retidão; mas Ele mesmo veio, repetidas vezes, ensinar a sua lei e castigar os transgressores. Depois do dilúvio, quando, de novo, "toda a carne havia corrompido os seus caminhos" (Gên 6, 12), chamou a Abraão, separou-o dos outros homens e o fez pai de seu povo escolhido, destinado a guardar fielmente a fé dos patriarcas.

Ele mesmo quis ser chefe deste povo. Moisés, Josué e os juizes não foram, senão chefes subalternos dum governo puramente teocrático. Em seguida, o povo pediu-lhe um rei, como tinham os outros povos. Deus lho concedeu. Porém, mesmo assim não deixou de governar o seu povo, deulhe um tribunal próprio para conservar o depósito sagrado e enviou os seus profetas para, por meio deles, manifestar as suas ordens, esclarecer, mais e mais, o plano da salvação e indicar a vinda do Messias prometido.

30. Entrementes, o reino de Israel, não escutando a voz dos profetas, entregou-se aos excessos da idolatria. Por isto, Deus permitiu que Salmanasar IV levasse as dez tribos do norte ao cativeiro da Assíria (722). Desde então desapareceram da história. Também o resto do povo eleito, Judá e Benjamin, desobedecendo ao Senhor, foi levado por Nabucodonosor ao cativeiro da Babilônia (601). Mas este povo resistiu a todas as crises da sua história. Ciro, rei da Pérsia, deu-lhe a liberdade. Grande parte, porém, preferiu permanecer na Babilônia, e desta forma houve uma divisão em judeus da Palestina e judeus da Diáspora.

31. A Palestina ficou sendo dominio de Alexandre Magno que fez em pedaços o reino dos persas. Depois da morte de Alexandre († 323), o país obedeceu aos Ptolomeus do Egito. Mais tarde, Antíoco III, rei da Siria, expulsou os egípcios (198 a. C.). Como Alexandre e os Ptolomeus, assim também Antíoco tratou os judeus com benevolência. Não assim os seus sucessores. Seleuco IV (1877) ordenou ao seu primeiro ministro, Heliodoro, que fosse confiscar o tesouro do templo de Jerusalém, ofendendo profundamente os sentimentos religiosos dos judeus since-

ros. Mais odioso ainda tornou-se Antioco IV Epífanes (175-64), que lançou mão de todos os meios para helenizar a Palestina. O heróico sumo sacerdote Onias foi deposto. Em toda parte levantaram-se altares dos deuses. No próprio templo de Jerusalém foi dedicado um altar a Júpiter. O culto judaico e a observância da lei mosaica, em particular a circuncisão, foram proibidos sob pena de morte. Um ginásio foi erguido com a finalidade de implantar o espírito pagão. Epífanes conseguiu, de fato, que muitos judeus apostatassem. Mas, de outro lado, não faltaram mártires que deram provas magnificas da sua fé e do seu heroísmo.

32. E aí não parou a resistência. A perseguição despertou o zelo e o heroísmo dos macabeus. O sacerdote Matatias e seus cinco filhos restabeleceram a independência da nação. Simão obteve plena liberdade. O sumo sacerdócio e o principado foram declarados hereditários na sua tamília (2 Mac 14, 27 ss). Começou com isto a dinastia dos Asmoneus (142 a. C.). Sucederam-lhe seu filho João Hircano I (135-05), Aristobulo I (105-04), Jônatas Alexandre (104-78), o primeiro a tomar o título de rei, e Alexandra (78-69), viúva de Jônatas.

Entre os filhos de Alexandra, Hircano II e Aristobulo II, rebentou a guerra civil. Ambos invocaram o auxílio dos romanos que, chefiados por Pompeu, invadiram o país (63). César confirmou Hircano como sumo sacerdote (48) e, obrigando-o a reconhecer a dominação romana, nomeou-o etnarca. Em seu lugar governou o idumeu Antípater, cujo filho Herodes foi, enfim, nomeado pelos romanos rei da Palestina (40). O cetro de Judá passara a um estrangeiro.

33. A nação ainda se manteve por um século inteiro. Herodes, em tudo dependente da graça de Augusto, mas déspota e cruel para com seu povo, morreu no ano 4 antes da nossa era. Seu reino foi dividido. Arquelau, digno filho do tirano, foi instituído etnarca da Judéia; mas, acusado perante Augusto por suas crueldades, foi desterrado para Viena nas Gálias (6 d. C.). A Judéia ficou unida à província da Síria e governada por procuradores romanos. Filipe († 30 d. C.), mais benigno e pacífico, recebeu a Batanéia, a Ituréia e a Traconítide na qualidade de tetrarca. Herodes Antipas, assassino de S. João Batista (Fl. Jos., Antiqu. 18, 5, 2), tetrarca da Galiléia e Peréia, uniu, de-.

pois da morte de Filipe, os domínios dele com a sua herança primitiva. Mas acusado por Agripa I, seu sobrinho, foi deposto pelo imperador Calígola e desterrado para Lião nas Gálias (40 d. C.).

Agripa I, educado em Roma e companheiro de Caligola em todas as suas devassidões, foi por este instituído rei de toda a Palestina. Mostrou-se servidor fiel de Roma e, para granjear também as simpatias dos judeus, moveu uma perseguição sangrenta contra os apóstolos. Mas pouco depois, sofreu terrivel morte († 44). Com prazer aceitara a ímpia bajulação do povo: "Dei voces, non hominis" (At 12, 22). Cinco dias depois, expirou entre horríveis convulsões (Fl. Jos., Antiqu. 19, 8, 2). Toda a Palestina foi submetida então ao governo dos procuradores romanos que, por seu despotismo sobremaneira cruel, provocaram a guerra judaica (66-70), e esta, finalmente, pôs termo à nação.

34. Enquanto, politicamente, o povo escolhido ia perdendo, mais e mais, o seu poder e a sua independência até extinguir-se a nação, dividiu-se, no campo religioso, em vários partidos. **Os saduceus**, os liberais daquele tempo, mencionados pela primeira vez pelo ano de 150 a. C., observavam a lei mosaica, mas muito arbitràriamente a explicavam. Não aceitavam a tradição, nem acreditavam na imortalidade da alma, nem na ressurreição dos corpos. Negavam também a Providência divina. Eram deístas. Pela maior parte pertenciam à sociedade aristocrática da nação e procuravam manter boas relações com as respectivas autoridades do país, não tendo, por isto, grande influência entre o povo.

1374

35. Os fariseus entram na história igualmente no tempo dos macabeus e têm a sua origem provàvelmente no partido dos hassideus, "que eram dos mais valentes de Israel e todos zelosos pela lei" (1 Mac 2, 42). Não devem, porém, identificar-se com estes. Segundo Josefo (Ant. 13, 10, 5-6) o partido formou-se durante o reinado de João Hircano. Por motivos religiosos, bastante egoístas, opuseram-se à política deste príncipe, e foram, em seguida, uma das causas da guerra fratricida entre Hircano II e Aristobulo, que levou à perda da autonomía nacional. Abandonando a dinastia indígena, julgavam conseguir mais fàcilmente os seus interesses debaixo dum domínio estrangeiro. Mas isto causou a sua decadência.

Procurando sacudir novamente o jugo dos romanos, seguiam duas tendências. Uns esperavam a libertação únicamente da Providência divina; outros, os zelotas, consideravam o jugo estrangeiro como essencialmente contrário aos privilégios do povo escolhido e estavam, por isto, sempre prontos a levantar revoluções.

Quanto à doutrina, acentuavam demasiadamente a tradição oral e pregavam um sem-número de preceitos mosaicos e tradicionais, pelo que a sua vida religiosa veio a ser um mesquinho formalismo, que nutria o orgulho, a hipocrisia e o amor-próprio. Eram eles os verdadeiros chefes do povo.

36. **Os esseus** (segundo Filo) ou essênios (segundo Josefo, Ant. 18, 1, 5) eram uma espécie de ordem religiosa. Como os saduceus e fariseus reduzem a sua origem ao tempo dos macabeus e seleucidas. Durante as guerras de Matatias e seus filhos, muitos refugiaram-se no deserto de Engadi, onde levavam uma vida ascética e observavam, na maioria, o celibato. Obedeciam à lei mosaica. Mas não tomavam parte no culto do templo. Cristo não teve contacto com eles. Na Sagrada Escritura não são mencionados.

Seita semelhante eram os **terapeutas** do Egito. Filo descreve-a em *De vita contemplativa*. Levavam uma vida mistico-ascética; mas não têm nada de comum com os primeiros monges cristãos, como opinava Eusébio (HE 2, 16-17).

37. Os samaritanos, finalmente, eram judeus que, durante o cativeiro de Israel, tinham ficado na Palestina, misturando-se com os gentios imigrantes. Não eram considerados como verdadeiros israelitas. Excluídos da construção do templo de Zorobabel, edificaram outro templo ao sul de Garizim. Entre os livros da Sagrada Escritura aceitaram sòmente o pentateuco. Professavam o monoteísmo. Conservavam também a esperança do Salvador, e mostraram-se, desede o princípio, favoráveis ao cristianismo.

38. Desde os cativeiros assírico e babilônico, muitos judeus encontraram-se fora da Palestina. Muitos também foram deportados para o Egito. Outros deixaram a sua pátria, movidos pelos horrores das guerras que se seguiram à morte de Alexandre Magno. Outros ainda, fascinados pelos lucros do comércio, foram estabelecer-se nos grandes centros do império. No tempo dos apóstolos, achavam-se-

judeus espalhados quase em todo o mundo (cfr. At 2, 9-11). Estrabão escreve que no mundo inteiro não era fácil achar lugar que não lhes tivesse aberto as suas portas (Fl. Jos., Ant. 14, 115). São os judeus da **Diáspora.** A eles se dirigia S. Paulo, nas suas viagens. Particularmente numerosos eram na Síria e no Egito, onde se encontravam já nos tempos de Jeremias (Jer 44, 1). Alexandre Magno concedeulhes estabelecerem-se na nova capital, Alexandria, onde, no tempo de Filo, o seu número orçava por dois quintos da população. Também em Roma formou-se, desde os dias de Pompeu, uma numerosa colônia judaica.

39. Estes judeus da Diáspora, chamados helenistas, reconheciam o sinédrio como autoridade religiosa e ficavam em união com os judeus da Palestina por meio de peregrinações e do tributo que pagavam ao templo. Aceitaram, porém, no decorrer dos tempos, língua e costumes dos gentios. E como já não mais compreendessem a língua da Sagrada Escritura, foi necessário traduzi-la para o grego. A empresa foi iniciada no reinado de Ptolomeu II Filadelfo (285-47) e executada, segundo antiga tradição, por 72 doutos. Daí o nome de "Septuaginta". Foi uma obra verdadeiramente providencial que, por sua vez, exerceu um influxo benéfico entre os gentios, ensinando-lhes, em particular, o monoteísmo da religião revelada, a idéia de Deus que nem a filosofia, nem o gênio religioso podia conceber.

Outro ponto de contacto entre judeus e pagãos veio a ser a filosofia helênico-judaica, cujo representante mais eminente foi o célebre Filo († 39). Por meio da exposição alegórica que ele fez do Antigo Testamento, conseguiu harmonizar as idéias religiosas do judaísmo com elementos da filosofia platônica, estóica e neo-pitagórica.

40. Influenciados assim pelo ambiente pagão em que viviam, os judeus influenciavam, por sua vez, os gentios, atraindo-os à sua lei. O desprezo com que estes os olhavam fazia, é verdade, com que poucos se decidissem a passar ao judaísmo e entrassem em sua comunhão por meio da circuncisão. Eram chamados prosélitos. Mas o conceito mais nitido de Deus, a solenidadê do culto, a moralidade mais elevada tiveram por consequência que um número considerável de gentios se dispusesse a aceitar o monoteísmo e a tomar parte no culto da sinagoga. São estes os "reli-

giosos e tementes a Deus" do Novo Testamento (At 10, 2; 13, 50; 16, 14), nos quais o cristianismo encontrou um terreno bem preparado. O Evangelho oferecia-lhes o que o coração pedia, suprimindo as cerimônias que eles aborreciam. Desta maneira, o judaísmo tornou-se testemunha da Igreja católica no momento em que esta estava para tomar o lugar da sinagoga.

Fl. Jos., Opera, ed. Niese, Berolini 1885-95. — Philonis opera, ed. Cohn, Wendland, Reiter, 8 vol. 1898-1930. — Doellinger, Heidentum und Judentum, Vorhalle zur Geschichte des Christentums, Regensburg 1857. — Felten, Neutestam. Zeitgeschichte, 2 vol., Regensburg 1910; trad. ital. Storia dei tempi del Novo Testamento, 4 vol., Torino 1913-14. — Schuerer, Geschichte des juedischen Volkes, 4. ed. Leipzig 1901-09. — Lagrange, Le Judaisme avant Jesus-Christ, Paris 1931. — Moore, Judaism in the first centuries of the christian era, 3 vol., Cambridge 1927-30. — Trotti, Filone Alessandrino, Roma 1932. — Hoepers, Der neue Bund bei den Propheten, Freiburg 1933. — Ceppi, História do povo de Israel, Petrópolis 1946.

### B) Preparação do paganismo

A1. O mundo pagão foi preparado para a vinda do Salvador não só pelo contacto com os judeus, como também por outros fatores. Esta preparação se fez, antes de tudo, negativamente, no campo religioso, moral e filosófico. A religião pagã, nos últimos tempos da república romana, estava desacreditada em largas camadas da sociedade. Ora, onde não há religião, não pode haver moralidade. Também a filosofia, que só para as classes superiores podia substituir, até certo ponto, a religião, havia caído em completa dissolução. E precisamente esta bancarrota da religião, da moralidade e da filosofia preparou o caminho para o cristianismo.

42. Pela revelação divina e pela luz natural da razão, os homens tinham chegado ao conhecimento de Deus. "Mas conhecendo a Deus, não o glorificaram como Deus, nem lhe deram graças... Mudaram a glória de Deus incorruptível em semelhança de imagem de homem corruptível e de aves e de animais de quatro pés e de reptis" (Rom 1, 21-23). O politeísmo, ao declinar da era antiga, dominava toda a vida pública e privada. Nas índias Orientais, depois da religião antiquissima dos Vedas, Brama, um deus impessoal, era reconhecido como deus supremo, criador do mundo, dos deuses e de todos os seres. Brama, por seu turno, cedeu o

§ 6. Preparação do mundo para o cristianismo

E não bastava ainda. Criavam-se novas divindades. Ao lado do Estado divinizado, o próprio imperador tornou-se alvo de honras divinas, sobretudo nas províncias orientais. Em toda parte ofereciam-se sacrifícios. Um culto pomposo se exercia por um número considerável de sacerdotes.

43. Mas tudo isto quase não passava de puro formalismo. Dúvidas e erros, os mais grosseiros, reinavam acerca das verdades que mais importam ao coração humano e constituem o fundamento da vida moral e intelectual. Bem acertadas são, portanto, as palavras de S. Paulo, que nos esboça um quadro tão tétrico da moralidade de seu tempo (Rom 1, 24-32). E, todavia, é ele o mais comedido entre todos quantos escreveram, na antiguidade, sobre este ponto. Não se lê, de fato, sem horror o que nos dizem Salústio (Bell. Cat. 12-13) e Sêneca (De ira 2, 8), Tácito e Juvenal, Suetônio e outros escritores sobre a degeneração moral, a que descera o mundo pagão. A humanidade estava dominada por um orgulho sem limites, uma cobiça desenfreada e um sensualismo ferino que sacrificava tudo, sem remorsos, aos seus desejos.

44. E as condições da família, da mulher e da criança? A família não era protegida pelo vínculo indissolível do matrimônio. O pai era senhor absoluto da família. O divórcio, dissolução do matrimônio patricio, era frequente; e mais frequente ainda era o repúdio, dissolução do matrimônio plebeu. Sêneca afirma que muitas mulheres, — e ele fala das "illustres et nobiles feminae", — não contavam os seus anos pelo número dos cônsules, senão pelo número dos maridos (De benef., 3, 16). Tertuliano diz que as mulheres se casavam, para se divorciar (Apol. 6). Daí resultou o desprezo e a condição indigna da mulher e da criança. Também os pobres não tinham direito, nem consolação. Ri-

queza era virtude, pobreza era ignomínia. Pior ainda era a sorte dos escravos, cujo número era realmente espantoso. Não eram considerados como homens, mas como coisa bruta. Entregues ao arbítrio dos donos, a sua vida não era,

muitas vezes, senão um prolongado martirio.

45. a. Faltava a moralidade, porque faltava a religião. As camadas inferiores da sociedade procuravam substituí-la pelos mistérios do oriente e por toda sorte de superstições, astrologia, magia, teurgia, necromância (Tac., Hist. 1, 22). As classes cultas recorriam à filosofia. Mas também a filosofia havia chegado a um estado de completa estagnação. Tinham-se sucedido as muitas escolas da Grécia, todas entre si diferentes: a escola jônica de Tales (c. 600) que professara uma filosofia naturalista; a escola ascética de Pitágoras († 525), que ensinava: o fim último e a felicidade suprema do sábio é a semelhança com a divindade e o meio necessário para atingi-la é a prática da virtude; a escola eleática de Xenófanes († 480), que ensinara a unidade de Deus, mas confundira Deus com o universo; a escola atomística de Demócrito († 370) que chegara à conclusão de que um Deus verdadeiro e imortal não existe.

b. Todas estas escolas tão diferentes entre si aplanaram o caminho à escola dos sofistas de Atenas, homens venais e sem convicções, que ensinavam aos jovens estudiosos a arte de defender o pró e contra de todas as questões. O interesse próprio lhes era norma suprema de ação. Contra eles surgiu a reação de Sócrates († 399) com a escola ética, Platão († 348) com a academia, e Aristóteles († 322), fundador da escola peripatética. Mas nem estes gênios da filosofia mundial deram resposta suficiente aos problemas que mais interessavam o coração humano: Deus, o mundo e o próprio "eu".

c. Muito menos a podiam dar os discípulos de Epicuro († 270), segundo o qual o supremo bem consiste no prazer, e de Zenão († 260), fundador da Estoa, que entregava o mundo ao cego e invariável poder do fado. Outros ainda seguiam o ecletismo como Cícero e Sêneca. Outros pagavam tributo ao cepticismo, renunciando por completo ao conhecimento da verdade. A pergunta de Pilatos: "Que coisa é a verdade?" (Jo 18, 38) é um exemplo.

d. A descrença dos eruditos e a superstição dos incultos

gentios para guiá-los a Cristo" (Strom. 1, 5, 28). vida, Clemente de Alexandria, quando escreve: "Assim coa doutrina moral do Evangelho. A estes se refere, sem dúto, Sêneca e Marco Aurélio, tinham pontos de contacto com noteísmo; e a moral de alguns sequazes da Estoa, Epictecontinham todavia alguns grãozinhos de verdade. A doutrisitivo. Pois, por muitos que fossem os erros e aberrações, mente num sentido negativo, senão também dum modo pomo aos judeus fora dada a lei, a filosofia fora dada aos na de Sócrates, Platão e Aristóteles deixava entrever o mopaganismo prepararam a humanidade para Cristo não sò-46. No entanto, a filosofia, as religiões e mistérios do

menino viverá a vida dos deuses..., governará o universo pacificado pelas virtudes de seu pai..." (Écloga 4, 4 ss). dos nossos crimes... serão para sempre apagados... Esse no de Saturno... Sob as suas leis, os últimos vestígios escolhido encontravam um eco também na literatura dos rode ouro, em que viria o Salvador. E as esperanças do povo que, segundo antiga e constante opinião, este menino viria renasceu inteiramente. Apareceu a virgem e com ela o reifetizada pela sibila cuméia. A grande ordem dos séculos já manos. Virgílio canta: "Já chegou esta última idade prodivino que os livrasse. Já os oráculos indicavam um tempo com que todos anelassem e esperassem a vinda de um ser ma tradição do Salvador, prometido no paraíso; mas fez fico não conseguiu sepultar no esquecimento a antiquissimiraculosa que os conduziu a Belém. Cumpriu-se a profema, quando no oriente apareceu aos reis magos a estrela da terra dos judeus. Assim pensava-se e falava-se em Ro-Tácito (Hist. 5, 13) e Suetônio (Vita Vesp. 4, 5) referem 47. Além disto, todo esse caos religioso-moral-filosó-

> cia de Balaão: a estrela de Jacob acabara de despontar (Num 24, 17).

§ 7. Jesus Cristo

perador Augusto. grego-romana, que atingiu o seu apogeu no tempo do imte e, ajuntando o seu espírito prático, criaram a cultura a Siria e o Egito. Os romanos encontraram-na em toda par-Alexandre Magno abrira-lhe o caminho para a Ásia Menor, fundamento de toda a cultura ocidental, nascera na Jônia. unidade em todos os campos da cultura. A cultura grega, mo foi preparado para o cristianismo pelas tendências de 48. De um modo muito prático, finalmente, o paganis-

xandria, teve por consequência uma certa uniformidade tamespecialmente nos grandes centros culturais, Roma e Alea unidade da verdadeira religião. de de cultura, culto e Estado reclamavam, por assim dizer, caminhos que ligavam o oriente e o ocidente. E esta unidado império com uma língua e uma administração e com os bém no culto. Acresce ainda a unidade política e comercial A mistura dos povos e das suas opiniões filosóficas,

transformar-se em trono de Cristo, Rei dos séculos. A caminação, a grande Babilônia (Apoc 17, 4-5). Ela havia de Cristo. Roma era aquela mulher do Apocalipse, cheia de aboáguias romanas: a paz de Augusto preparou o caminho para pital do mundo pagão seria capital do reino de Deus na E' este o sentido de todas as batalhas ganhas pelas

Eus., Praeparatio evangelica, Migne PG 21. — Aug., De civitate Dei, Migne PL 41. — Doellinger; Felten; Wendland, Die hellenistisch-roemische Kultur in ihren Beziehungen zum Judentum und Christentum, 2. ed. Tuebingen 1912. — Nock, Conversion, the old and new in religion from Alexander the Great to Augustine of Hippo, Oxford 1933. — Allevi, Ellenismo e Cristianesimo, Milano 1934. — Davson, The making of Europa; trad. alema por I. 1932. — Davson, The making of Europa; trad. alema por I. Minchlentama I aircia 1028. Muehlenkamp, Leipzig 1935.

#### § 7. Jesus Cristo

mos a adopção de filhos" (Gál 4, 4-5). Com estas poucas enviou seu Filho, feito da mulher, feito sob a lei, a fim de do Redentor. A sua vida e a sua obra são o fundamento palavras, o apóstolo indica a vinda, a origem e a missão remir aqueles que estavam sob a lei, para que recebêsse-49. "Mas, quando chegou a plenitude do tempo, Deus

39

§ 7. Jesus Cristo

da Igreja. Tudo, pois, que sabemos de Jesus Cristo, pertence à história da Igreja.

50. a. Em vão procurou uma crítica radical negar a vida histórica de Cristo. Os livros do Novo Testamento, fontes inconcussas, não admitem dúvida. Além disso, existem argumentos irrefutáveis também na literatura profana, judaica e pagã. Flávio Josefo escreveu, pelo ano de 93, as suas "Antiquitates", chamando a Jesus Cristo um homem sábio, taumaturgo, doutor dos homens (Ant. 18, 3, 3). Se é verdade que Niese nega a autenticidade desta passagem e outros a rejeitam, ao menos em parte, como interpolada, não é menos verdade que vários autores de bom renome, como Kneller, defendem a sua genuinidade (SML 53, 1 ss; 161 ss). Falando sobre a morte de S. Tiago, o mesmo Flávio Josefo chama-o irmão de Jesus, apelidado Cristo (Ant. 20, 9, 1).

b. Na literatura pagã encontramos uma carta do sírio Mara a seu filho Serapião, escrita entre 73 e 160. O autor confronta Jesus Cristo com Sócrates e Pitágoras e o chama um rei sábio, que depois da sua morte ainda vive na sua lei. Plínio o Moço escreveu, pelo ano de 112, a sua célebre carta a Trajano (Ep. 10, 96), na qual fala de Jesus e de sua obra. O mesmo fazem Tácito (c. 120), na sua narração sobre a perseguição neroniana (Annal. 15, 44), e Suetônio, amigo de Plínio (Claud. 25; Nero 16).

c. Apócrifa é, no entanto, a pretensa correspondência entre Jesus Cristo e o toparca Abgar de Edessa, que Eusébio encontrou no arquivo desta cidade (HE 1, 13) e que está contida também na *Doutrina de Adeu*. Apócrifos são igualmente os chamados *Acta Pilati* e uma carta de Lêntulo ao senado de Roma.

51. O nascimento de Jesus Cristo é um fato único na história. Deus nasce como homem no mundo. Todavia, enquanto que conhecemos tão bem as datas de outros homens célebres, do Homem-Deus não conhecemos nem o ano do nascimento, nem a duração da sua vida pública, nem o ano da sua morte; e talvez nunca teremos clareza neste ponto. O cômputo de Dionísio Exíguo é certamente errôneo. Pois é certo que Herodes, assássino dos Inocentes (Mt 2, 15), morreu em 750 u. c. (Jos., Ant. 17, 8, 2; Bell. Jud. 1, 33), portanto, quatro anos antes da nossa era. Por conseguinte,

Jesus nascen antes de 750 u. c., talvez em 748-49 ou mesmo entre 747-46.

porque uns accitam uma atividade de três anos, baseandonorque uns accitam uma atividade de três anos, baseandonos, reduzem-na a um ano apenas. O precursor, S. João
cos, reduzem-na a um ano apenas. O precursor, S. João
Balista, começou a sua pregação no 15º ano de Tibério, e
quando logo em seguida também Jesus iniciou a sua vida
pública, tinha 30 anos de idade (Lc 3, 1, 23). Mas qual é
o termo, com que devemos começar a contar os 15 anos de
Tibério? Talvez o ano de 765 u. c., quando foi chamado
a ser co-imperador? ou talvez o ano de 767, quando Augusto faleceu? Neste caso, o 15º ano de Tibério teria sido
o ano que correu desde Agosto de 28 até Agosto de 29.
Alguns SS. Padres dizem que Cristo morreu no 16º ano de
Tibério, ou seja no ano 29-30 (Cfr. REB 3, 95 ss).

53. Depois de uma vida oculta de trinta anos, Jesus começou a sua pregação. Apresentou-se ao mundo como o Homem-Deus e provou a sua divindade por sua consciência messiânica, pelo cumprimento das profecias, pelos milagres, especialmente pela própria gloriosa ressurreição, pela santidade de vida e pela sabedoria e verdade infalível da sua doutrina.

54. A pregação do divino Salvador visava um duplo fim. Ele veio, antes de tudo, para ensinar aos homens a verdadeira religião. Primeiro mandamento desta religião é o amor de Deus e do próximo. Fonte do amor é a vontade. A religião de Cristo exige, portanto, a intenção interna, rejeita o formalismo de fariseus e pagãos e não admite política e mesquinho nacionalismo. E' verdade que Jesus pregou sòmente aos judeus, mas a sua doutrina era destinada para todos os homens e para todos os tempos.

dade religiosa de seus discípulos. "Veio para o que era seu; mas os seus não o receberam" (Jo 1, 11). Os fariseus hipócritas sentiram-se humilhados e indignados por suas admoestações e repreensões. Os saduceus indiferentes e materialistas desprezavam um reino que não era deste mundo. E esta indignação e este indiferentismo acabaram por inflamar um ódio mortal que chegou, finalmente, a realizar os designios da Providência divina na cruz do Calvário. Com

a morte de Jesus termina a antiga aliança; a nova entra em seu lugar. "A todos, porém, que o receberam, deu poder de se tornarem filhos de Deus, àqueles que crêem em seu nome" (Jo I, 12). Estes são separados do povo judeu, e com eles todos os homens devem formar uma só familia, da qual Jesus Cristo mesmo é chefe e Pai. E' este o elemento material da Igreja, a sociedade visível.

organização, escolhendo os setenta e dois discipulos e especialmente os doze apóstolos. Instituíu-os como sacerdotes do Novo Testamento, doutores e juízes dos povos, dizendo a eles e aos seus sucessores: "Fazei isto em memória de mim" (Lc 22, 19); "Ide por todo o mundo e pregai o Evangelho a toda criatura" (Mc 16, 15); "Tudo o que ligardes sobre a terra, será ligado também no céu, e tudo o que desligardes sobre a terra, será desligado também no céu" (Mt 18, 18). Sancionou também a sua instituição, dizendo: "O que vos ouve, a mim ouve, e o que vos despreza, a mim despreza" (Lc 10, 16). Desta forma, a Igreja é essencialmente dividida em docentes e discentes.

Finalmente, Jesus instituiu S. Pedro como fundamento e chefe visivel da sua Igreja: "Tu és Pedro, e sobre esta pedra edificarei a minha Igreja" (Mt 16, 18); "Apascenta os meus cordeiros, apascenta as minhas ovelhas" (Jo 21, 15-17). Só neste fundamento e supremo chefe visivel conservar-se-ia a unidade da Igreja; só assim seria perfeita a sociedade religiosa.

57. Esta Igreja é a continuação da vida de Jesus Cristo e da obra da salvação. A vida de Jesus teve por fim um fracasso aparente, a morte na cruz. A Igreja participa da sua cruz. Ao lado de grandes triuntos haverá sempre sofrimentos e perseguições; ao lado de santidade e de virtude haverá sempre abuso e relaxação. Em toda a história, verifica-se a luta entre a luz e as trevas, entre o reino de Cristo e o reino de Satanás. Mas o triunto final pertencerá à Igreja, porque Jesus Cristo o disse: "As portas do inferno não prevalecerão contra ela" (Mt 16, 18).

Lortz, 2. ed. 20 ss. — Grimm, 7 vol., Regensburg 1876-99; 3. ed. por Zahn, 1906-20. — Fillion, 3 vol., Paris, 2. ed. 1925. — Papini, Firenze 1922; ed. port, São Paulo 1929. — Felder, Jesus Christus, Paderborn, 5. ed. 1923. — Reatz, Jesus Christus, Freiburg 1924. — Meyenberg, Leben-Jesu-Werk, 3 vol., 1922-32. — Adam, Jesus Christus, 5. ed., Augsburg 1938; trad. port., Petrópolis 1938.

— Willam, Das Leben Jesu im Lande und Volke Israel, Freiburg 1933; trad. port, Petropolis 1939. — Lepin, Le Christ Jesus, son existence historique e sa divinité, Paris 1929. — Prat, Jesus-Christ, 2 vol., Paris 1933. — Holzmeister, Chronologia vitae Christi, Romae 1933.

#### § 8. A Igreja de Jerusalém

58. Depois dos sublimes momentos que se seguiram à ressurreição de Jesus, os apóstolos dirigiram-se para a Gatileia, onde, segundo as palavras do Mestre divino, Ele se lhes manifestaria em corpo e espírito (Jo 21, 1 ss). Realmente assim aconteceu. As aparições repetiram-se, e durante as mesmas Jesus instruiu os futuros pregadores do seu Evangelho a respeito da sua santa missão. Finalmente, subiu com eles ao monte das Oliveiras, abençoou-os e remontou

ao ceu. Os apóstolos voltaram ao cenáculo de Jerusalêm, onde, Com Maria Santíssima, algumas piedosas mulheres e outros discípulos, perseveraram unânimemente na oração. Ao todo eram cento e vinte pessoas. Na Galiléia viviam ainda outros quinhentos irmãos. No cenáculo prepararam-se os apóstolos com os outros fiéis, pelo espaço de dez dias, para a vinda do Fenírito Santo (At 1, 13).

do Espírito Santo (At 1, 13).

Um dia, S. Pedro disse: "E' preciso que o apostolaUm dia, S. Pedro disse: "E' preciso que o apostolado de Judas passe a um outro" (At 1, 15 ss). Sob a sua
presidência, os apóstolos elegeram Matias, completando o
número dos doze. S. Pedro começa, portanto, já no cenáculo, a exercer a supremacia que Jesus Cristo lhe conferira.
Os apóstolos e todos os fiéis reconhecem-no como chefe.

59. a. Cinquenta dias tinham decorrido depois da ressurreição de Jesus Cristo. Em Jerusalém celebrava-se a festa de Pentecostes, que atraía uma multidão imensa de povo. De repente, desencadeou-se uma tempestade. Os apóstolos oravam. Chamas apareceram no ar e, em forma de linguas de fogo, pararam sobre a cabeça de cada um. Todos ficaram cheios do Espírito Santo. Com a sua luz e com a sua graça seriam capazes de realizar a sua missão.

b. Logo em seguida, S. Pedro começou a pregar aos judeus, vindos de todos os países, falando-lhes do Messias crucificado e ressuscitado. As suas palavras foram ouvidas com verdadeira emoção. Naquele mesmo dia, perto de três mil pessoas converteram-se e foram batizadas (At 2, 1-41). E' com o dia de Pentecostes que começa a história da Igre-

§ 8. A Igreja de Jerusalém

60. Enquanto os peregrinos se espalhavam pelo mundo e falavam aos seus da nova doutrina, o prestígio dos apóstolos ia crescendo, de dia para dia. Deus confirmava a sua doutrina com muitos milagres. Entre eles tem maior importância a cura do coxo de nascimento (At 3, 1-8). O povo que presenciou o milagre aglomerou-se em volta de S. Pedro e de seu companheiro, S. João. O príncipe dos apóstolos aproveitou-se da ocasião para falar novamente; e este segundo sermão foi tão bem sucedido, que o número dos cristãos subiu a cinco mil homens (At 4, 4).

61. Esta primeira comunidade judeu-cristã não vivia separada da sinagoga, nem interna, nem externamente. Os seus membros consideravam-se como cumprimento do judaísmo, coroação do Antigo Testamento. Por isto, tomavam parte no culto do templo e observavam a lei mosaica. Mas, além disso, tinham as suas próprias reuniões, que realizavam em casas particulares, perseveravam unânimes na doutrina dos apóstolos, na oração e na participação da "fração do pão", i. é, na celebração da Eucaristia e dos ágapes, expressão da mais perfeita fraternidade.

Todos "tinham um só coração e uma só alma. Ninguém considerava como de sua propriedade os bens que possuía; tudo entre eles era comum". A sua vida social era um verdadeiro comunismo, um comunismo cristão. A história de José ou Barnabé (At 4, 36-37) e de Ananias e Safira (At 5, 1 ss) exclui terminantemente o comunismo moderno e ateu. Reconhecia-se a propriedade particular, e nem toda propriedade se administrava em comum, nem a repartição era igual para todos. Cada um recebia conforme a sua necessidade (At 2, 42 ss; 4, 32 ss).

62. Mas, de outro lado, foi precisamente neste campo de assistência social-caritativa, que, pela primeira vez, se abriu aquele conflito entre judens-cristãos da Palestiņa e helenistas, que havia de afligir tão dolorosamente a vida

da Igreja primitiva. Os helenistas, menos conhecidos em Jerusalém, e, por isto, fâcilmente preteridos na distribuição de víveres, queixavam-se desta preterição. Como os apóstolos não pudessem mais atender a todas ás exigências do seu ministério, dividiram os trabalhos, para que não só o pão do corpo, mas também o pão do espírito fosse distribuído.

Foram eleitos, por isso, sete varões, mais tarde chamados diáconos. Os apóstolos, depois de orarem, impuseram-lhes as mãos e instituíram-nos como seus auxiliares. Eles tinham o encargo de servir aos pobres e de ajudar aos apóstolos também na pregação. Deste modo, os doze podiam consagrar-se mais intensivamente à pregação do Evangelho. O número dos discípulos multiplicou-se, de dia para dia. Também muitos sacerdotes abraçaram a nova doutrina (At 6, 1 ss).

63. No entanto, a popularidade de que gozavam os apóstolos, e, de modo particular, o diácono S. Estêvão, não podia deixar de inquietar os homens da sinagoga. Já por ocasião da cura do coxo de nascimento, S. Pedro e S. João tinham sido encarcerados. Em outra ocasião, todos os apóstolos tinham sido aprisionados. Mas um anjo viera abrir a porta da prisão, e eles continuaram a pregar. Quando, pela segunda vez, todos foram metidos no cárcere e o principe dos sacerdotes lhes proibiu a pregação, S. Pedro respondeu: "Cumpre obedecer antes a Deus que aos homens" (At 5, 29).

A franqueza do apóstolo exasperou os juízes a ponto de pedirem a morte dos doze. Só no meio do conselho, um único homem conservou-se tranquilo, Gamaliel, cuja opinião era acatada por todos. Foi ele quem desta vez salvou a vida dos apóstolos (At 2, 34-39). A lenda cristã faz Gamaliel converter-se ao cristianismo (Clem., Recogn. 1, 65).

64. Entrementes, a pregação de S. Estêvão levou o ódio dos sinedristas ao último extremo. Não podendo resistir à sabedoria com que falava, arrastaram-no fora da cidade para o apedrejar. A autoridade judaica não tinha direito de dar sentença de morte. S. Estêvão não foi condenado; foi o furor do povo que o vitimou sob conivência dos sinedristas. A sua morte foi o princípio de uma perseguição violenta. Muitos cristãos foram lançados ao cárcere e martirizados; muitos outros fugiram da cidade, dispersando-se pe-

las terras da Judéia e Samaria. Só os apóstolos permaneceram em Jerusalém (At 6, 8; 8, 1).

ram enviados, a fim de administrar aos neófitos o sacraa Igreja e a sinagoga. quem batizou o ministro da rainha da Etiópia (At 8, 26 ss), mento da confirmação (At 8, 5 ss). Foi ainda S. Filipe, provincias, tornaram-se pregadores da fé cristã. S. Filipe Pentecostes, assim os cristãos, dispersos pelas cidades e disto, como os primeiros ouvintes de S. Pedro, no dia de tamente os seus membros e demonstrou-lhes bem claramencristianismo. A aflição purificou a Igreja, uniu mais estreiforma, tornava-se cada vez mais visível a separação entre toda a sua casa no seio da Igreja (At 10, 1 ss). Desta S. Pedro recebeu Cornélio, centurião da coorte itálica, com "o primeiro dentre os gentios" (Eus., HE 2, 1), enquanto Deus e foram batizados, pelo que S. Pedro e S. João fopregou na Samaria, onde muitos aceitaram a palavra de te a distinção entre a comunidade cristã e o judaísmo. Além 65. A perseguição teve ótimos resultados a favor do

A perseguição teve ainda outro efeito, muito mais importante. Deus, nos seus conselhos imperscrutáveis, aproveitou-se da mesma para levar ao seio da Igreja aquele homem, que havia de ser o maior dos apóstolos, S. Paulo.

Monografias e comentários católicos aos Atos dos Apóstolos: Felten, 1892; Knabenbauer, 1899; Belser, 1905; Jacquier, 1926; Steinmann, 1934. — Doellinger, Christentum und Kirche in der Zeit der Grundlegung, Regensburg 1868. — Batiffol, L'Église naissante et le catholicisme, 2 vol., 6. ed. Paris 1927-29. — Ehrhard, Urchristentum und Katholizismus, Luzern 1926.

# § 9. Cristianismo helênico: S. Paulo. — A Igreja de Antioquia

66. Não obstante a longa educação dos apóstolos pelo Mestre divino, e apesar de serem eles instituídos sacerdotes do Novo Testamento e enviados a todos os povos, não se apagara entre eles, por completo, a idéia dum reino de Deus judeu-nacional, senão com a vinda do Espírito Santo (cfr. § 8). E embora S. Pedro decidisse, de fato, a questão pelo batismo de Cornélio e sua família e convencesse também a comunidade de Jerusalém, relatando a visão que tivera dos animais puros e impuros (At 11, 1 ss), continuaram ainda, em certos círculos judeus-cristãos, os preconceitos contra a

§ 9. Cristianismo helênico: S. Paulo. — A Igreja de Antioquia 45

admissão incondicional dos gentios na Igreja. S. Paulo foi destinado por Deus a libertar o cristianismo do jugo da lei mosaica, para abrir livre entrada a todos os homens (Lortz 23-24).

67. a. Saulo, chamado mais tarde Paulo, nasceu em Tarso, capital helênica da Cilicia, que nos tempos apostólicos se distinguia pelo comércio, pelas riquezas e pelas ciências. Seus pais, judeus que possuíam as regalias de cidados romanos (Rom 11, 1), levaram-no a Jerusalém, onde, sob a direção de Gamaliel, se tornou escriba fariseu, sincero, apaixonado pela lei de seus pais. Depois da morte de S. Estêvão, "respirando ameaças e morte contra os discipulos do Senhor, apresentou-se ao principe dos sacerdotes e pediu-lhe cartas para as sinagogas de Damasco", a fim de trazer presos também os cristãos daquela cidade (At 9, 1-2). Mas no caminho de Damasco tocou-o a graça do Senhor. Foi pelo ano 36; pois neste ano fora deposto Pôncio Pilatos, não tendo chegado ainda o seu sucessor. Só assim fora possível a perseguição, movida pela sinagoga.

b. Desde o dia de Damasco, o nome de Jesus ficou gravado com letras de fogo no coração de Saulo. O perseguidor tornou-se instrumento principal do universalismo cristão. Pois, judeu legítimo, romano e helenista por nascimento, educação e vida, representante das três grandes culturas em que nasceu o cristianismo, veio a ser o primeiro teólogo cristão, capaz de transplantar o cristianismo do ambiente judaico para o campo da cultura grego-romana e de preparar-lhe, em toda parte, o caminho da vitória. A grande mudança, pela qual passou o cristianismo desde o ano 36 até 67, é essencialmente a obra de S. Paulo (Lortz 24).

68. Batizado por Ananias, logo começou a pregar a doutrina de Cristo. Não podendo, porém, ficar em Damasco, por causa das ciladas que os judeus lhe armavam, retirou-se para o deserto da Arábia, onde foi instruído pelo próprio divino Mestre. Em seguida, voltou a Damasco. Mas os sacerdotes da sinagoga, irritados à vista das muitas conversões, resolveram matá-lo. Ele, porém, livre mais uma vez do perigo, tomou o caminho de Jerusalém, a tim de encontrar-se com Pedro, chefe da Igreja (Gál 1, 17-18; 2 Cor 11, 32; At 9, 23-25). Embora chamado ao ministério apos-

com o centro da Igreja e seu supremo chefe.

Mas também em Jerusalém os judeus procuraram matá-lo. Por isto, depois de quinze dias, os discípulos acompanharam-no até Cesaréia, donde se retirou para Tarso (At 9, 26-30). E foi nesta cidade que S. Barnabé, pelo ano de 42, foi buscá-lo para lhe ser companheiro na missão de Antioquia, capital da Siria.

69. Antioquia, terceiro centro do império romano, ao lado de Roma e Alexandria, pode dizer-se primeira estação do cristianismo no seu caminho que, saindo do judaísmo, tomou para o mundo em fora. Os primeiros pregadores do Evangelho foram cristãos de Jerusalém que, depois da morte de S. Estêvão, se tinham dirigido à Síria (At 11, 19). A maior parte dos neo-convertidos vinha do paganismo; e de tal maneira destacavam-se eles no meio da população, que precisamente em Antioquia os adeptos de Jesus Cristo, pela primeira vez, foram apelidados de "cristãos" (At 11, 26).

A numerosa conversão dos gentios foi motivo de grandes preocupações dos judeus-cristãos de Jerusalém. Enviaram, por isto, Barnabé a Antioquia. Mas ele, cheio do Espírito Santo, alegrou-se com o que viu. Longe de pôr fim ao movimento, pregou também ele aos gentios. Vendo, porém, que era necessário aí um pregador douto e zeloso como Saulo, foi buscá-lo em Tarso.

70. Depois de um ano de pregação, ouviram que a fome assolava a Igreja de Jerusalém. Vemos então os dois amigos partirem, em nome dos antioquenos, com recursos para a Igreja-mãe. Tendo concluído a sua missão, voltaram, levando consigo João Marcos, parente de Barnabé (At 11, 29-30; 12, 25).

Em Antioquia pregavam, a este tempo, diversos profetas e doutores, Barnabé, Simão o Negro, Lúcio de Cirene, Manaém e, em último lugar, S. Paulo. Mas precisamente ele foi escolhido por Deus para ser o maior de todos. Disse então o Espírito Santo aos chefes da Igreja antioquena: "Separai-me Saulo e Barnabé para a obra a que os destinei" (At 13, 2). "E, depois de jejuarem e orarem, impuse-

§ 9. Cristianismo helênico: S. Paulo. — A Igreja de Antioquia 47

ram-lhes as mãos e despediram-nos". S. Paulo inaugurou então as suas grandes viagens de missão.

71. A primeira viagem levou o apóstolo, acompanhado de Barnabé e João Marcos, de Antioquia a Seleucia, onde embarcou para Chipre, pátria de Barnabé. Em Pafos converteu-se o procônsul romano, Sérgio Paulo, vendo o castigo do mago Bar-Jesus (At 13, 10-12). Em seguida, os três missionários dirigiram-se a Perga, florescente cidade da Panfília, onde Marcos se separou dos dois zelosos apóstolos. Estes atravessaram o rochoso Tauro, cheio de perigos, e pregaram em Antioquia da Pisídia, Icônio e Listra, cidades da província romana da Galácia. Em Listra, S. Paulo, em vista do milagre, quis dar honras divinas aos apóstolos, o que eles só a custo conseguiram evitar (At 14, 7 ss).

Os judeus, porém, concitavam, em toda parte, os ânimos contra os apóstolos, principalmente em Listra, onde Paulo foi apedrejado. No dia seguinte, partiram em direção a Derba. Voltaram então pelo mesmo caminho, confortando os fiéis e ordenando sacerdotes para cada Igreja (At 14, 22). Embarcaram, finalmente, em Atália, e tornaram assim, depois de uma viagem de quatro anos, a Antioquia da Síria.

72. Uma séria controvérsia sobre a lei mosaica levantou-se então entre os fiéis de Antioquia. Pois, embora os gentios fossem imediatamente admitidos a entrar na Igreja, sem passar pela sinagoga, ficava, todavia, de pé a quesdão da lei cerimonial. Estavam os neo-convertidos obrigados ou não a observá-la? Efetivamente, formara-se em Jerusalém, sob a influência dos fariseus, um partido, que pretendia obrigar os gentios a tornarem-se judeus, antes de serem admitidos na Igreja. Representantes deste partido, não enviados pela Igreja, vieram a Antioquia, dizendo: "Se não receberdes a circuncisão, não vos podereis salvar" (At 15, 1). Paulo e Barnabé protestaram contra tal heresia; e a questão produziu uma viva exaltação dos ânimos. Finalmente, resolveram submetê-la, por intermédio de Paulo e Barnabé, à Igreja-mãe de Jerusalém.

73. No concílio dos apóstolos (50), Pedro, João e Tiago Menor concordáram com Paulo e Barnabé e, de acor-

que também o supremo chefe da Igreja se declarasse em sua obra, e a idéia da Igreja universalista traída pela essou grave irritação e desordem. S. Paulo viu ameaçada a ele se retirou novamente, quando alguns judeus da Judéia favor da liberdade cristã. Pedro "em rosto" (Gál 2, 11); e a sua atitude fez com treiteza de espírito da velha sinagoga. Por isto, resistiu a se mostravam escandalizados com o seu proceder. Isto cautando-se à mesa com os gentios-cristãos. E' verdade, que do concílio de Jerusalém, se dirigiu à capital da Síria, senapóstolos, S. Pedro, deu o exemplo, quando, pouco depois imediato, mas sim em Antioquia. O próprio príncipe dos Palestina, as circunstâncias não permitiam um rompimento xar, por conseguinte, de desligar-se dela igualmente. Na te, livres da lei mosaica. Os judeus-cristãos não podiam deifiéis, vindos do gentilismo, foram declarados, definitivamen-74. Pela decisão dos supremos chefes da Igreja, os

Desta maneira, a separação entre a Igreja e a sinagoga estava firmada. Faltava só que também os judeus-cristãos da Palestina fossem libertados da antiga lei, o que se deu, pràticamente, pela destruição de Jerusalém.

75. Depois da controvérsia de Antioquia, S. Paulo empreendeu a sua **segunda viagem** de missão (50-53). Acompanharam-no, desta vez, Silas, o jovem Timóteo, alma cândida e modesta, que o apóstolo amava extremamente, e Lucas, evangelista e historiador. Visitando novamente as comunidades da Pisídia e atravessando, em seguida, a Frígia, a Galácia e a Mísia, chegou a Tróade, onde, numa visão, foi chamado à Macedônia (At 16, 9). Formaram-se

§ 9. Cristianismo helênico: S. Paulo. — A Igreja de Antioquía 49

logo florescentes comunidades cristãs em Filipos, Tessalonica e Beréia. Mas, perseguido pelos judeus, de cidade em cidade, o apóstolo embarcou para Atenas. Ali o vemos passear pelas ruas da cidade universitária, pregar na sinagoga e nas praças públicas, e subir, finalmente, ao arcópago para falar aos atenienses cultos do "Deus desconhecido" (At 17, 16 ss).

76. Paulo no areópago de Atenas. — "Esta narração, diz Curtius, é uma das mais importantes páginas da história humana". E' a primeira vez que a jovem Igreja se encontra com a filosofia pagã. E S. Paulo corresponde perfeitamente à importância universal deste momento. E' verdade que a Atenas de S. Paulo, havía muito, perdera a hegemonia política. Mas brilhava ainda pelos seus templos e outros edifícios de arte e de luxo, era ainda o centro da vida e dos trabalhos espirituais, para onde acorriam não só numerosos estudantes da Grécia, mas também da Ásia Menor, do Egito e até da Itália.

No meio destes epicureus materialistas e dos sérios estóicos, o apóstolo pronunciou aquele discurso admirável, que S. Lucas em substância nos conservou (At 17, 22 ss), exemplo para sempre de uma fé viva e corajosa na Providência divina que dirige sábiamente os destinos do gênero humano (Schulte). O resultado do discurso, é verdade, foi aparentemente um fiasco quase completo. Poucos aceitaram a nova doutrina, entre os quais Dionísio, o Areopagita, primeiro bispo de Atenas (Eus., HE 3, 4) e uma mulher, chamada Dâmaris.

77. Todavia, S. Paulo não desanimou. Com otimismo católico no coração, continuou a sua missão, trabalhando pelo espaço de um ano e meio em Corinto (At 18, 1 ss), então cidade comercial mais populosa do Peloponeso. Habitando na casa de Áquilas e Priscila, cristãos que, havia pouco, tinham sido expulsos de Roma em virtude dum decreto de Cláudio (Suet., Claud. 25), formou ali uma florescente comunidade cristã, à qual se alistou o próprio Crispo, prefeito da sinagoga. Os judeus, não obstante, perseguiram o apóstolo com seus ódios e levaram-no ao tribunal de Gálio, irmão de Sêneca e procurador da Acaia. Mas Cálio nem sequer os admitiu à sua presença, nem fez caso deles, quando os gregos espancaram a Sóstenes, novo chefe

a Efeso, onde admitiu na Igreja alguns discípulos instruí-dos por Apolos, judeu de Alexandria e discípulo mediato creveu também uma epístola aos gálatas e duas aos corinmeses, pregando com extraordinário sucesso. Foi aí que esde S. João Batista. Paulo ficou em Éfeso dois anos e três mesmo caminho da segunda viagem. Da Pisídia dirigiu-se panheiros, Lucas, Timóteo, Tito e outros, seguiu quase o a sua terceira viagem de missão (53-58). Com seus comtando espíritos maus (At 19, 8 ss). gação com numerosos milagres, sarando doentes e afugentios, entre os quais havia cisões. Deus confirmou a sua pre-78. Ainda no mesmo ano, o zeloso apóstolo começou

ves de Efeso, cidade da grande Diana, amotinaram o povo to principal da teologia paulina. Foi então que escreveu a epístola aos romanos, documenvisitando-os pela segunda vez, ficou entre eles três meses. Em caminho escreveu mais uma epístola aos coríntios, e do provavelmente até Dirrhachium na Ilíria (Rom 15, 19). contra Paulo, que então partiu para a Macedônia, chegan-Entretanto, chefiados por um certo Demétrio, os ouri-

Asia Menor, recomendando-lhes, pela última vez, o rebanho, "sobre o qual o Espírito Santo os constituíra pastobora conhecesse a sorte que lá o esperava. Passando depois por Cesaréia, seguiu para Jerusalém, emres", e prevenindo-os de futuras heresias (At 20, 17 ss). pos, Tróade e Mileto, onde se despediu dos presbíteros da 79. Deixando Corinto, visitou as comunidades de Fili-

privilégio de cidadão romano. decretada por Lísias, libertou-se Paulo, apelando para o fora do templo a fim de o apedrejar. Só a intervenção de judeus da Asia Menor, apoiados pelos zelotas de Jerusaque observava a lei. Mas, vendo-o entrar no templo, alguns lhe cumprir um voto no templo, para que todos soubessem mente. Temendo, porém, o ódio dos fariseus, aconselharam-Lísias, tribuno romano, salvou-lhe a vida. Da flagelação, lém, amotinaram o povo contra ele e arrastaram-no para S. Tiago Menor e os irmãos receberam-no carinhosa-

Como então mais de quarenta judeus fanáticos cons-

§ 9. Cristianismo helênico: S. Paulo. — A Igreja de Antioquia 51

justo e indigno procurador foi deposto. Seu sucessor, Pórofender os judeus e esperando um bom resgate (At 24, 26), reconheceu a inocência do apóstolo; mas, não querendo der de um rei e com a alma de um escravo. O procurador o fez conduzir ao procurador Antônio Félix que, no dizer Mas Paulo apelou para o imperador, ao que Festo responcio Festo (60-62), quis enviar o apóstolo para Jerusalém. não lhe restituiu a liberdade. Ao cabo de dois anos, o inde Tácito (Hist. 5, 9), governava em Cesaréia com o popirassem contra a vida do apóstolo (At 23, 12 ss), Lísias deu: "Para César apelaste, a César irás" (At 25, 12).

nos e gente da casa imperial abraçaram o cristianismo (Filip 1, 13; 4, 22). Durante esta prisão, S. Paulo escre-Mas entre os pagãos houve abundante messe. Até pretorianaufrágio, ocorrido perto de Malta, chegou a Roma, na priveu as epistolas a Filêmon, aos colossenses, efésios e fiobstinavam-se em não aceitar o Evangelho (At 28, 26 ss). mavera de 61. Dois anos durou a sua prisão, durante a qual tros companheiros. Depois duma terrível tempestade e do manidade, S. Paulo embarcou com Lucas, Aristarco e oujudeus e pagãos. Os judeus de Roma eram os de sempre lhe foi concedido receber a quantos o vinham visitar, 80. Entregue ao centurião Júlio, que o tratou com hu-

los; e também aquelas epístolas nada nos dizem de posisuficientes para acusá-lo perante o tribunal do imperador ção falam também as declarações de Festo e de Agripa (At lo, Lucas certamente o teria relatado. Em favor da libertavamente, se a prisão tivesse acabado com a morte de Pauao cabo de dois anos, lhe foi restituída a liberdade. Efetiprovada pela conclusão dos Atos (28, 30-31), atesta que, tivo sobre o fim do cativeiro do apóstolo. A tradição, bem (Filip 1, 25-26; 2, 24). S. Paulo, por seu lado, estava convencido da sua libertação 25, 25; 26, 32). Os próprios judeus não acharam motivos 81. Com estas notícias terminam os Atos dos Apósto-

apóstolo tem o pressentimento da próxima condenação. Afiteo eram membros da comunidade romana. Esta vez, o Roma. As pessoas de que Paulo manda saudações a Timólo por 2 Tim 4, 13 ss. O lugar desta prisão foi também Além disso, prova-se uma segunda prisão do apósto-

ర్ట

escritas durante a primeira prisão, ou antes dela; pois tanal, as cartas pastorais a Timóteo e Tito não podem ser tes da sua primeira prisão. lam-nos de viagens, que o apóstolo não pode ter feito an-

rinto: "Depois de ter ensinado a justiça a todo o mundo, chegou até ao extremo ocidente" (Cor 5, 7). O mesmo atesvenit, et insulis... utilitatem attulit" (In Ps. 116). creve: "Postea igitar in Italiam venit, et in Hispaniam perta o célebre Fragmento Muratoriano, escrito pelo ano 200 sejo (Rom 15, 24-28). A sua presença na península ibéri-(Kirch, Enchiridion Fontium, 158); e Teodoreto de Ciro es-Romano que, pelo ano de 96, escreveu aos cristãos de Coca deduz-se, antes de tudo, das palavras de S. Clemente Paulo esteve na Espanha, realizando assim um antigo de-82. Entre a primeira e a segunda viagem a Roma, S.

Fottard, Saint Paul, 12. ed., Paris 1925. — Holzner, Paulus, Freiburg 1937. — Bartmann, Paulus, die Grundzuege seiner Lehre, Paderborn 1914. — Prat, La théologie de Saint Paul, 2 vol., 26. ed., Paris 1938. — Tondelli, Il pensiero di San Paolo, Milano 1928. — Marucchi, Pietro e Paolo a Roma, 4 ed., Torino 1934. — Barnes, The martyrdom of St. Peter and St. Paul, Oxford 1933. — Savio, Civiltà cat., 1914, 1, 424 ss; 560 ss. — Dubowy, Clemens von Rom ueber die Reise Pauli nach Spanicn (Bibl. Studien 19, 3). — Der kath. Gedanke VIII 5 ss.

### § 10. A Igreja em Roma — S. Pedro

nome de Cristo, Cláudio mandou expulsar toda a colônia vendo sérias perturbações da ordem política por causa do meira notícia certa do cristianismo de Roma data dos úl-2, 10). Pode ser também que tenham sido soldados da coorgador do Evangelho na capital. Provàvelmente foram aqueuma florescente comunidade cristã. Ele mesmo escrevera em dos hebreus. Esta notícia de Suetônio é confirmada pelos timos anos do imperador Cláudio (Suet., Claud. 25, 4). Ha-Cornélio, batizado por S. Pedro, era desta coorte. A prite itálica, que tinha a sua sede em Cesaréia. O centurião tes e tinham assistido ao primeiro sermão de S. Pedro (At les judeus que de Roma haviam ido à festa de Pentecos-(Rom 1, 8). Não sabemos quem tenha sido o primeiro pre-Deus... porque a vossa fé é celebrada em todo o mundo" 58, quando da sua estada em Corinto: "Graças dou ao meu 83. Quando S. Paulo chegou a Roma, já ali existia

> o primeiro pregador do Evangelho em Roma, é certo que o próprio príncipe dos apóstolos ali pregou, estabeleceu a sua Atos dos Apóstolos (18, 2). Mas, se é incerto quem fosse

§ 10. A Igreja em Roma — S. Pedro

sede episcopal e sofreu o martírio.

capítulos, só referem a sua pregação em Jerusalém e ouatividade durante os anos seguintes nos é quase completras partes da Palestina, até ao batismo de Cornélio. A sua muito escassas. Os Atos dos Apóstolos, nos primeiros onze tamente desconhecida. 84. Infelizmente, as notícias que temos de S. Pedro são

adorá-lo. A resistência que opunham valeu-lhes as mais fuarrogando-se direitos que não lhes pertenciam, condenaram seu substituto, não chegara ainda, quando Anás e Caifás, Síria, que o enviara a Roma (Jos., Ant. 18, 4, 2). Marcelo, de paz em toda a Palestina. ser perseguidores. Por conseguinte, a Igreja gozava então nestas consequências. Perseguidos eles mesmos, não podiam deste monstro coroado, viam-se constrangidos também a no (Suet., Calig. 22). Os judeus, como súditos que eram ligola (37-41), que para si mesmo exigia um culto divipôs de seu cargo o sumo sacerdote. A Tibério sucedeu Ca-Estêvão e perseguiram os cristãos. O novo procurador de-Pilatos havia sido deposto por Vitélio, governador da

quando teve a visão dos animais mundos e imundos. Esta ressuscitou Tabita (At 9, 33 ss). Achava-se ainda em Jope, (At 10, 1 ss). levou-o ao batismo de Cornélio e de toda a sua familia jas já fundadas. Em Lida deu saúde a Enéias; em Jope S. Pedro aproveitou-se da ocasião para visitar as Igre-

aliados e tributários felicitaram-no pela elevação; e entre dos conjuradores. Cláudio (41-24) subiu ao trono. Os reis guições. mas para os cristãos significava o início de novas perse-Ant. 19, 4, 1-2; 5, 1), o que encheu de alegria os judeus; te de Marcelo, confirmou-o rei de toda a Palestina (Jos., brando-se da sua antiga amizade, Cláudio, depois da morestes, quem mais se distinguiu, foi Herodes Agripa. Lem-85. a. Entrementes, Caligola caiu morto pelo punhal

dem agradava aos judeus, ordenou também a prisão de S mandou matar a espada (At 12, 1-2). Vendo que esta orb. A primeira vitima foi S. Tiago, a quem Herodes

§ 10. A Igreja em Roma — S. Pedro

86.\*a. S. Pedro esteve em Roma. — O primeiro a levantar uma dúvida contra esta tese católica foi Marsílio de Pádua, sectário de Luís IV da Baviera na luta contra o papa João XXII (1316-34). Negaram-na, em seguida, também Calvino e, no século XIX, ainda Baur, Lipsius e outros protestantes. Sobremaneira fortes tornaram-se as negações protestantes por ocasião do concilio vaticano. E ainda que a maioria dos protestantes com o próprio Harnack, hoje em dia, reconheçam o fato, há ainda quem ouse negá-lo, cego pelos preconceitos duma historiografia tendenciosa.

b. Não Jerusalém, a cidade deicida, mas Roma tinha sido escolhida pela Providência divina para ser a capital do reino de Deus na terra. Para Roma é que ela dirigiu os passos do primeiro papa. Realmente, há tantas provas da estada de S. Pedro em Roma, e provas tão convincentes, que só um homem de má fé pode ainda duvidar dela. Já as palavras dos Atos dos Apóstolos (12, 17) designam, com muita probabilidade, a cidade de Roma. Se, em seguida, o mesmo apóstolo, na sua primeira epístola, chama "Babilônia" o lugar da sua residência (1 Ped 5, 13), esta Babilônia não pode ser senão Roma. Aquela das margens do Eufrates, ainda que existisse, estava deserta, como nos dizem Estrabão e Plínio o Velho; e conforme a narração de Josefo (Ant. 18, 9), judeus quase não havia mais nela. A

Babilônia do Egito era apenas um pequeno castelo romano. Depois de ter também S. João Evangelista chamado Roma a grande Babilônia (Apoc 16, 19; 17, 5; 18, 2 ss), toda a antiguidade cristã a conhecia com este nome, como Pápias atesta, e mais claramente Clemente de Alexandria (Eus., HE 2, 15).

cia dos príncipes dos apóstolos em Roma, quando escreve: "Eu não vos ordeno como Pedro e Paulo" (Rom 4, 3). exemplo" (Cor 6, 1). Do mesmo modo, S. Inácio de An-S. Pedro, Clemente Romano escreveu aos corintios: "A estioquia, nos primeiros anos do século II, supõe a existênciados e atormentados pelo ódio, foram entre nós de ótimo tidade, se associou grande multidão de eleitos que, supliem Roma e ali aprovou o Evangelho de S. Marcos, escrito discipulo de S. João, segundo os quais S. Pedro pregou xandria (c. 150-215) e de Pápias, bispo de Hierápolis e Eusébio conservou-nos o testemunho de Clemente de Aletes santos varões (Pedro e Paulo), que ensinavam a san-HE 2, 15; 6, 14). Dionisio de Corinto escreveu ao papa a instâncias da comunidade romana. Pápias acrescenta que doutrinaram e sofreram o martírio no mesmo tempo" (Eus. ensinamentos, assim igualmente se foram à Itália, onde vos cidade de Corinto, plantando a nossa Igreja com os seus Sotero (165-74): "(Pedro e Paulo) assim como vieram à S. Pedro escreveu em Roma a sua primeira epístola (Eus. HE 2, 25). 87. Pelo ano de 96, três decênios depois da morte de

88. Dez anos depois, S. Ireneu fala da fundação da Igreja romana pelos apóstolos Pedro e Paulo (Adv. haer. 3, 3, 2), e o seu testemunho é de tão alto valor que, por si só, bastaria para confundir todos os adversários. Discípulo de S. Policarpo e clérigo e bispo de Lião, conhecia a tradição do oriente e do ocidente; e não contente ainda, foi a Roma, a fim de estudar as origens e a doutrina da Igreja da capital.

Contemporâneo de S. Ireneu foi Tertuliano, que, pelo fim do século II, passou longos anos em Roma. Ele atesta a pregação e a morte de S. Pedro em Roma (De praescr. 32. 36). Pelo mesmo tempo, o presbítero romano Caio podia objetar, numa disputa, a Proclo, chefe da seita catafrigia: "Eu posso mostrar os troféus (sepulcros) dos após-

tolos. Quer vás ao Vaticano quer à Via Ostiense, encontrarás os troféus daqueles que fundaram esta Igreja" (Eus., HE 2, 25).

89. Com isto já nos achamos no campo da arqueologia. Tanto em cima da terra, como nas galerias subterrâneas encontramos inúmeras vezes os nomes de Pedro e Paulo. Em medalhões, copos e paredes os achamos, às vezes acompanhados de suas imagens. A cadeira de S. Pedro no cemitério de Priscila, as inscrições nas catacumbas de S. Sebastião e os baixos relevos de muitos sarcófagos atestam bem altamente a estada de S. Pedro em Roma. Aliás nenhuma outra cidade jamais reclamou para si a honra de possuir os sepulcros dos príncipes dos apóstolos. Foi, pois, em Roma que S. Pedro doutrinou e batizou. Foi em Roma também que governou a Igreja, primeiro bispo da cidade eterna.

90. Efetivamente, para esta afirmação podemos aduzir número interminável de testemunhos históricos. Basta dizer que os autores de toda a antiguidade cristã estão de acordo em atestar o episcopado romano de Pedro, e que com o nome de Pedro todos os catálogos dos pontífices romanos abrem a lista da sucessão episcopal de Roma. Assim o catálogo de S. Ireneu, o mais antigo e de irrefutável autenticidade (Adv. haer. 3, 3, 3); assim Eusébio na sua Crônica e na sua História da Igreja; assim o catálogo liberiano de 354; assim também o index, i. é, um grupo de catálogos dos séculos V-VII; assim finalmente o Liber Pontificalis.

Segundo antiga tradição que remonta ao século IV ou talvez ao século III, S. Pedro foi bispo de Roma pelo espaço de vinte e cinco anos. S. Jerônimo escreve que, no segundo ano do imperador Cláudio, "Simon Petrus... Romam pergit ibique viginti quinque annis cathedram sacerdotalem tenuit" (De vir. ill. 1; cfr. Chron. 2). Colocandose a morte do apóstolo no ano de 67, teria chegado a Roma em 42, precisamente depois da sua prisão em Jerusalém.

Fouard, Les origines de l'Église. Saint Pierre et les premières annés du christianisme, 8. ed., Paris 1905. — Robertson, Epoches in the life of Simon Peter, New York 1933. — Profumo, La memoria di San Pietro nella regione salaria-nomentana, Roma 1916. — Grisar, Geschichte Roms und der Paepste im Mittelalter I, Freiburg 1901. — Lietzmann, Petrus und Paulus in Rom, 1915. — Caspar, Die aelteste roemische Bischofsliste, Berlin 1926.

### § 11. S. João e os outros apóstolos

91. Se são poucas as notícias que temos da vida de S. Pedro, menos ainda sabemos sobre os outros apóstolos. Os Atos de S. Lucas mencionam de alguns apenas o nome. Só de S. João Evangelista e de S. Tiago Menor um pouco mais nos dizem as fontes.

S. João, irmão de S. Tiago Maior, aparece diversas vezes com papel saliente ao lado de S. Pedro. Esteve presente no concilio dos apóstolos, sendo chamado, como Pedro e Tiago Menor, "coluna" da Igreja apostólica (Gál 2, 9). Até à morte de Maria Santíssima, deve ter ficado em Jerusalém. Em seguida, foi para Éfeso e regeu, depois da morte de S. Paulo, a Igreja da Ásia Menor. Teve ali diversos discípulos, entre os quais se distinguem S. Policarpo, bispo de Esmirna, e Pápias, bispo de Hierápolis.

Segundo a notícia lendária de Tertuliano (De praescr. 36), o apóstolo foi, durante o reinado de Domiciano (81-96), levado a Roma e metido numa caldeira de óleo fervente. O próprio evangelista atesta que foi desterrado para a ilha de Patmos "por causa da palavra de Deus e do testemunho de Jesus" (Apoc 1, 9).

92. Foi no silêncio do desterro que escreveu o Apocalipse, aquelas maravilhosas visões, em que lhe foi mostrado o poder do Cordeiro divino, a tribulação dos cristãos, o juizo dos perseguidores e o triunfo final da Igreja. Depois da morte de Domiciano, o apóstolo voltou para Efeso, onde escreveu as epístolas e o quarto Evangelho com o fim de demonstrar a missão messiânica e a divindade de Jesus Cristo. Explicando a idéia do Logos num sentido cristão, visava combater o perigo das especulações helenistas, as falsas concepções de Cerinto, dos gnósticos-docetas, nicolaitas e biliamitas. S. João morreu, segundo S. Ireneu, no princípio do reinado de Trajano (Adv. haer. 3, 3, 4), e Polícrates, bispo de Efeso no fim do século II, atesta que o apóstolo morreu nesta cidade.

93. S. Tiago Menor, filho de Alfeu e de Maria, "irmã" da Virgem Santíssima, e por isso chamado "irmão" do Senhor (Mt 10, 3; Gál 1, 19), foi, depois da partida de S. Pedro, a primeira autoridade entre os cristãos da Palestina. Sua piedade valeu-lhe o sobrenome de "Justo". Segundo Hegesipo foi o primeiro bispo de Jerusalém (Eus., HE

cipitado do pináculo do templo, morreu apedrejado (Jos. sacerdote, Anano o Moço, a condená-lo à morte (62). Prevação. Por sua extrema austeridade e admirável piedade, nianos e outros sectários diziam desnecessárias para a salmostrando-lhes a necessidade das boas obras, que os simo-2, 1), donde nunca se retirou. Pouco antes do seu marti-S. Tiago converteu muitos à fé cristã. Isto moveu ao sumo rio, escreveu uma epistola aos judeus-cristãos na diáspora, Ant. 20, 9; Hegesipo, ap. Eus., HE 2, 23).

seia-se mais em invenções do que na tradição eclesiástica. deus, e para eles escrevera o seu Evangelho. Mais tarde, se cha na India. Para a India foi também S. Bartolomeu (Eus., a tradição diz ter sido ele crucificado na Acaia. S. Tomé regiões da Cítia, ou seja, Capadócia, Galácia e Bitínia; e Segundo Eusébio (HE 3, 1), S. André teria pregado nas buem são, em parte, de origem gnóstica, e o conteúdo badirigira a outros povos (Eus., HE 3, 24). ridional, onde, no século II, Panteno encontrou o Evange-HE 5, 10). Mas esta India é provavelmente a Arábia mepregou entre os partas, e segundo a lenda foi morto a fletamente desconhecida. Os atos apócrifos que se lhes atrilho de S. Mateus. Este apóstolo pregara primeiro aos ju-94. A sorte dos outros apóstolos nos é quase comple-

cos, sobrinho de S. Barnabé, mais tarde intérprete de esquecimento. S. Marcos, certamente idêntico com João Marcípulos dos apóstolos envolve-se nas trevas da lenda e do o pai da história eclesiástica. Também a memória dos dis-4, 14), acompanhou o apóstolo das gentes nas suas últimas drina (Eus., HE 2, 16). S. Lucas, médico de fama (Col S. Pedro, é considerado como fundador da Igreja alexanviagens. Mais tarde, teria pregado na Acaia e aí sofrido Sobre a atividade dos outros apóstolos nada mais diz

Bannard, O apóstolo S. João, Rio de Janeiro 1924. — Fouard, Saint Jean et la fin de l'âge apostolique, Paris 1904. — Chapman, John the Presbyter and the fourth Gospel, Oxford 1911. — Lipsius, Die apokryphen Apostelgeschichten und Apostellegenden, 2 vol., Braunschweig 1883-90.

§ 12. A propagação do cristianismo nos primeiros três séculos 59

#### 12. A propagação do cristianismo nos primeiros tres séculos

"Ide, ensinai todas as gentes" (Mt 28, 19). Os seus disciou nada nos diz a história. víncias do império romano, passando bem cedo para as ounossa era, o cristianismo se espalhou sobre todas as pro-Evangelho, de modo que, já nos dois primeiros séculos da também muitos outros cristãos dedicaram-se à pregação do apostólico nas gerações seguintes. Não só clérigos, como pulos imitaram-lhes o exemplo. Grande foi também o zelo tras nações. Dos missionários deste tempo, porém, pouco 95. Os apóstolos obedeceram à voz do divino Mestre:

cem clérigos inferiores. No resto da Itália existiam comumana, dirigida por quarenta e seis sacerdotes e cerca de se declarara o cisma dos novacianos (Eus., HE 6, 43). Ensenta bispos italianos nun concílio de Roma, quando ali nidades tão numerosas, que o mesmo papa pôde reunir seslio († 253) fala igualmente duma numerosa cristandade ro-Nero, morreu grande multidão de cristãos. O papa Cornédade. Tácito nos conta (An. 15, 44) que, no reinado de foi a de Roma. Roma tornou-se centro de toda a cristanpoles, Ravena, Milão, Verona e Aquiléia. tre as primeiras Igrejas da Itália contam Óstia, Putéoli, Ná-96. A comunidade mais numerosa e mais importante

mento algum para tal asserção; pois leia-se "Gallia" ou Crescente, e esta opinião baseia-se na segunda epistola a opine que S. Paulo enviou para as Gálias o seu discípulo um certo Amador, criado da Sagrada Família. Há quem Maria Madalena e Marta, de Dionísio o Areopagita e de dem-se nas sombras da lenda. A tradição fala de Lázaro, entanto, que então havia florescentes Igrejas em Lião e Viequal, pelos meados do século II, sete bispos missionários cia de Gregório de Tours (Hist. Franc. 1, 28), segundo a regiões. Tampouco se baseia em fontes históricas a notí-"Galatia", qualquer destes nomes pode designar ambas as Timóteo (4, 10). Mas esta passagem não oferece fundana (Eus., HE 5, 1-4). Entre as vítimas da perseguição de foram enviados a fim de pregar aos gauleses. Certo é, no de Lião, a quem sucedeu na sede episcopal S. Ireneu. Num Marco Aurélio (177) encontra-se o próprio bispo Fotino 97. Nas Gálias, os princípios do cristianismo escon-

- 98. O primeiro apóstolo da Espanha foi S. Paulo. Uma tradição do século VII, segundo a qual S. Tiago Maior teria pregado o Evangelho na península ibérica, carece de fundamento histórico. Os primeiros testemunhos escritos que possuimos sobre o cristianismo da Espanha são as notícias de S. Ireneu (Adv. haer. 1, 10, 2) e Tertuliano (Adv. Jud. 7). Notícias mais exatas nos deu, pelos meados do século III, S. Cipriano, que então escreveu uma carta às Igrejas de León-Astorga e Mérida (Ep. 67), mencionando também a Igreja de Saragoça. No concílio de Elvira (c. 300) estiveram presentes dezenove bispos e vinte e quatro presbíteros. Provàvelmente, porém, não estavam representadas todas as Igrejas da Espanha.
- go, onde, no tempo de Diocleciano, S. Afra sofreu o martiexistiram à margem direita do Danúbio, como Ratisbona, se os sepulcros de mártires do século IV. Outros bispados da legião tebaica, e em Xanten (Ad Sanctos) encontraramentão Colônia, Treves e Mogúncia. Em Bonn foi descoquerda do Reno. Centros do cristianismo tornaram-se já meira semente evangélica Tito, discípulo de S. Paulo (2 dos (AASS Nov. 3, 748 ss). Na Dalmácia espalhou a prio martírio, ao mesmo tempo, os chamados Quatro Coroana Croácia, o bispo Quirino de Siscia. Na Panônia sofreram rio. Na Estíria morreu pela fé o bispo Vitorino de Petau, berta a basílica dos mártires Cássio e Florêncio, soldados bém nas duas Germânias, inferior e superior, à margem es-Tim 4, 10). Lorch, onde foi martirizado o bispo S. Floriano, e Augsbur-1, 10, 2), o cristianismo teve, a este tempo, adeptos tam-99. Segundo o testemunho de S. Ireneu (Adv. haer
- Britânia, "inacessível aos romanos, submetendo-se, porém, a Cristo" (Tert., Adv. Jud. 7). E, embora a narração do Livro Pontifical e de Beda o Venerável sobre a conversão do rei Lúcio, no tempo do papa Eleutério (174-89; PL 127, 1249; 95, 30), não possa ser provada, é certo, todavia, que, no século III, existiram na Britânia diversas Igrejas florescentes. No sinodo de Arles (314) tomaram parte os bispos de York, Londres e Lincoln.

§ 12. A propagação do cristianismo nos primeiros três séculos 61

101. Assim, pois, já nos primeiros três séculos da nossa era, havia comunidades cristãs em toda a Europa civilizada. Maior foi, porém, a este tempo, a extensão do cristianismo na África e no oriente. As fontes que nos relatam a sua difusão nestas regiões são muito mais ricas e mais numerosas.

Para a África proconsular passou o cristianismo, nos fins do século I. No século II, Tertuliano podia lançar em rosto aos magistrados romanos: "Somos de ontem, e já enchemos as vossas cidades, as vossas ilhas e até os campos e o palácio e o senado e o foro; e só vos deixamos os vossos templos" (Apol. 37). Em outro lugar, o mesmo autor afirma que a população das cidades se compunha, na maioria, de cristãos (Adv. Scap. 2). S. Cipriano nos fala de um herege que foi condenado por noventa bispos da Africa (Ep. 59, 10).

seu fundador. A florescente comunidade de Alexandria, a primeira que aparece na história do Egito, ilustrou-se bem cedo pela célebre escola catequética, cujo primeiro diretor conhecido foi Panteno (Eus., HE 5, 10). De Alexandria irradiou a luz do Evangelho até à Tebaida e à Libia. No princípio do século IV, havia cerca de cem bispados espalhados em todo o Egito. Todos eles ficaram, nos séculos seguintes, em contínuo contacto com a Igreja-mãe de Alexandria.

nuamente com o ódio dos judeus. Os trabalhos apostólicos limitavam-se, por isto, quase exclusivamente às cidades helenistas. Mas os grandes acontecimentos do ano 70 puseram termo às inglórias agitações dos judeus. Antes da destruição de Jerusalém, os cristãos emigraram para Pela. A comunidade primitiva, judeu-cristã, deixou de existir. Depois da guerra, voltaram alguns emigrantes. Hegesipo fala de S. Simeão, sucessor de S. Tiago Menor, como bispo de Jerusalém, e de alguns davididas, acusados perante Domiteiano. Quando o imperador Adriano destruiu completamente a antiga cidade, edificando em seu lugar a Ælia Capitologia, formou-se uma comunidade gentio-cristã. Mas a metrópole da Igreja siríaco-palestinense era Cesaréia.

tratou os seus erros acerca da Santíssima Trindade. Bostra (244), onde, por ele convencido, o bispo Berilo rede sínodo. Assistiu também a outro sínodo, celebrado em por um governador da Arábia, esteve presente num granrece perfeitamente organizada; pois Orígenes, chamado bia meridional. Pelo ano de 240, a Igreja da Arábia apaforme a interpretação dos historiadores, esta India é a Ará-Panteno pregou no oriente, chegando até à India; mas conquando Panteno a visitou. Segundo Eusébio (HE 5, 10), (Gál 1, 17), faltam-nos notícias até ao fim do século II, 104. Quanto à Arábia, depois da estada de S. Paulo

na biblioteca de Edessa não têm fundamento na história. como também outros documentos que Eusébio encontrou tensa correspondência entre Jesus Cristo e o rei Abgar V, da época apostólica a conversão deste país. Mas a pre-Uma lenda, conservada por Eusébio (HE 1, 13), faz datar rei Abgar VIII (179-216) apresenta-se-nos como cristão. (Urfa, capital da Osrhoena. Pelo fim do mesmo século, o vizinhas, chegando, nos meados do século II, até Edessa se irradiou o cristianismo em todo o país e nas regiões 105. Antioquia foi o centro da Igreja da Siria. De lá

to, na provincia Ásia com Éfeso, sua capital, e na Frígia. 97). Semelhantemente espalhou-se o cristianismo no Ponabandonados, como também as práticas religiosas" (Ep. 10, dições e sexos. Os nossos templos estão quase totalmente pos, e se estendeu pelas gentes de todas as idades e conlimita às cidades; invadiu também as aldeias e os camperial: "A contagiosa praga da superstição cristã já se não perador Trajano, no ano de 112, escreveu a seu amigo imtãos da Bitínia, para cujo governador o escolhera o imnor. Plínio o Moço, assustado pelo número elevado dos cristianismo se nos depara tão florescente, como na Asia Me-106. Em nenhuma outra parte do mundo antigo o cris-

de parte do povo recebeu o batismo. no da Armênia é Gregório Huminador que, pelo ano de daquele país (Eus., HE 6, 46). Verdadeiro apóstolo do reinos testemunho a carta de Dionísio Alexandrino aos fiéis 302, converteu o rei Tiridates III († 322), com o qual gran-107. Da difusão da Igreja na provincia Armênia dá-

dos do século III (Eus., HE 7, 5); e Eusébio atesta o mar-Também na Mesopotâmia havia cristãos, pelos mea-

> § 12. A propagação do cristianismo nos primeiros três séculos 63

não admitida por todos como autêntica, baseada, porém, existiam na Mesopotâmia e na Assíria dezessete bispos. em fontes e tradições anteriores, narra que o "apóstolo" tírio de muitos fiéis na perseguição de Diocleciano (HE Adai pregou com fruto na Assíria e que, pelo ano de 225, 12). A Crônica de Arbela, recentemente (1907) descoberta,

sideravam os cristãos como amigos, enquanto estes eram cia-Ctesifonte e Susa. Inimigos dos romanos, os persas conculo III. Centros da vida cristă tornaram-se Nisibis, Seleurém, começaram na Pérsia violentas perseguições. perseguidos no império. Depois da paz constantiniana, po-108. Na Pérsia penetrou o cristianismo durante o sé-

històricamente certas existem só do século VI. centemente por Dahlmann, Vaeth e outros. Todavia, notícias tolo a sua conversão. A antiga tradição foi sustentada re-Tomé" na costa malabárica atribuem também a este após-Orígenes, Efrém, Ambrósio e Jerônimo. Os "cristãos de S. parto-indiano de Gundafor ou Gandhara. Confirmam-no no século III, relatam a pregação deste apóstolo no reino Indias Orientais. Os atos apócrifos de S. Tomé, escritos Finalmente, o cristianismo parece ter chegado até às

mitiu aos filipenses as saudações dos santos de Roma e, também entre os eruditos e as autoridades. S. Paulo transdo, e não só entre as classes inferiores da sociedade, mas tianismo estava espalhado em todo o mundo então conheciciam às comunidades por ele fundadas. E não causa maapóstolo das gentes, só poucos ricos e intelectuais pertencos e os que sofrem. Daí se explica que, como relata o no dos céus. Mas achou ouvidos mais dóceis entre os fraricórdia. Jesus Cristo convidou a todos a entrarem no reidavia, o Evangelho e, sobretudo, uma boa nova da miseparticularmente, dos da casa de César (Filip 4, 22). Toravilha; pois mui difícil era ganhar para a doutrina da cruz sários da verdade revelada. tre eles a imoralidade e o orgulho eram os maiores advera sociedade elevada, os filósofos e magistrados, porque en-109. Desta maneira, ao despontar do século IV, o cris-

Lanzoni, Le diocesi d'Italia dalle origini all'anno 604, 2. ed., Faenza 1927. — Mackinnon, The Rome of the early Church, London 1933. — Duchesne, Fastes épiscopaux de l'ancienne Gaulle, 3 vol., Paris 1894-1915. — Jullian, Histoire de la Gaulle, 8 vol., Paris 1898-26. — Garcia Villada, Historia eclesiástica de España, 2 vol.,

§ 13. Causas da rápida propagação do cristianismo

Madrid 1929-33. — Zeiller, Les origines chrétiennes dans les provinces Danubiennes de l'empire Romain, Paris 1918. — Williams, Christianity in early Britain, Oxford 1912. — Wall, The first Christians of Britain, London 1927. — Harnack, Die Mission und Ausbreitung des Christentums in den ersten drei Jahrhunderten, 2 vol., 4. ed., Leipzig 1924.

# § 13. Causas da rápida propagação do cristianismo e a reação dos adversários

110. Se investigarmos as causas da rápida propagação do cristianismo, a primeira que se nos depara é, sem dúvida, a graça divina. Sem ela, sem a preparação providencial do mundo para Cristo e a salvação, ela seria inexplicável. Outras são as causas imediatas; e a principal dentre elas é a força intrínseca da verdade revelada, confirmada pela ressurreição de seu divino fundador.

A nova religião apresentava-se como religião da caridade e, por isto, convertiam-se, em primeiro lugar, aos milhares, as classes oprimidas, mulheres e escravos, que no cristianismo achavam consolação nas suas aflições. Mas a doutrina do Evangelho impunha-se também aos eruditos e às autoridades. Na própria casa imperial achou adeptos. Depois de tantas dúvidas e dum tactear tão prolongado, raiou finalmente a luz da verdade que solucionava, do modo mais plausível, todas as questões que preocupavam o espírito humano: Deus, o mundo e o próprio "eu", a imortalidade da alma e a justiça eterna. Esta luz atraía os sábios e os filósofos que, como Justino e Dionísio Alexandrino, em vão tinham esperado encontrar a verdade nos vários sistemas filosóficos (Just., Dial. 2-8).

eram testemunhos seguros da nova doutrina. Os Atos dos Apóstolos e os escritos dos Santos Padres no-lo atestam inúmeras vezes. S. Justino se refere a estes milagres para convencer os pagãos (Apol. 2, 5 [6]). Origenes (Contra Cels. 1, 46) e Tertuliano (Apol. 23) convidam os seus adversários a presenciarem os fatos prodigiosos operados pelos cristãos, a fim de acabar, de vez, com os preconceitos. E muitos, judeus e pagãos, realmente, se converteram à vista dos fatos sobrenaturais.

112. a. De un modo muito eficaz influiu o zelo dos primeiros cristãos. Homens e mulheres, livres e escravos,

eruditos e ignorantes, todos, enfim, tornaram-se apóstolos do Evangelho. A sua própria vida era uma continua pregação. Sua conduta exemplar e seu mútuo amor, num munção dos cheio de ódios e de crimes, tudo isto despertava a atenção dos homens. Já S. Lucas escreve que os primeiros cristãos "eram um só coração e uma só alma" (At 4, 32). Os Santos Padres tecem elogios verdadeiramente eloquentes. S. Justino afirma que muitas conversões eram motivadas pela vida virtuosa dos cristãos (Apol. 1, 16), enquanto que outros, embora cheios de ódio e desprezo, exclamavam: "Olhai como eles se amam mútuamente e como estão prontos a dar a vida uns pelos outros" (Tert., Apol. 39).

b. Efetivamente, o que mais inexplicável e divino parecia aos pagãos, era o heroismo e a constância dos mártires. Justino confessa que precisamente esta constância dos cristãos, no meio dos mais atrozes suplícios, destruiu completamente os seus antigos preconceitos e o moveu a abraçar o cristianismo (Apol. 2, 12). E Tertuliano pôde dizer aos magistrados: "Crucificai-nos, martirizai-nos, condenainos... Quanto mais vidas nos ceifais, tanto mais nos multiplicamos; semente é o sangue dos cristãos" (Apol. 50).

nova doutrina que "era para os judeus escândalo e loucura para os gentios" (1 Cor 1, 23). Jesus Cristo mesmo tinha predito aos discípulos que seriam perseguidos por judeus e gentios (Mt 10, 17-18). Os judeus odiavam os cristãos, porque os consideravam como apóstatas e traidores da lei mosaica; e este ódio parece ter sido, ao menos em parte, a causa da perseguição neroniana. Mais tarde, Tertuliano diz, generalizando, que a sinagoga foi a fonte das perseguições (Scorp. 10).

b. Mas a causa principal das perseguições foi, por sua natureza, a oposição radical e intrínseca entre o monoteismo cristão e o politeismo pagão. Embora o mundo estivesse preparado para receber a salvação, paganismo e cristianismo eram e continuavam a ser dois mundos diametralmente opostos. Por conseguinte, a luta era inevitável. E' a luta entre a cidade de Deus e a cidade de Lúcifer, de que fala S. Agostinho. Seria erro identificar simplesmente o reino de Lúcifer com o Estado. Todavia, as forças do inferno eram as do Estado pagão, o poder brutal. Por isso, a opo-

§ 13. Causas da rápida propagação do cristianismo

sição devia necessàriamente vir a ser perseguição violenta. Seria erro também identificar simplesmente o reino de Deus com a Igreja católica. Mas a Igreja possui o poder da cidade de Deus, poder sobrenatural. Por isto, pertencia-lhe necessàriamente a vitória, o triunto final.

mano unicamente como tirano apresentar-nos o Estado romano unicamente como tirano arbitrário e cruel perseguidor. Proíbe-o a simples consideração de que as perseguições mais violentas não foram movidas por tiranos como Nero e Domiciano, mas por imperadores de caráter nobre e insignes administradores. O Estado romano mostrava-se, por via de regra, muito tolerante para com as religiões de outros povos, contanto que Júpiter conservasse o seu lugar de honra. Até o monoteísmo dos judeus era uma "religião certamente lícita" (Tert., Apol. 21).

o Estado tão tolerante em perseguidor do cristianismo? Foi, antes de tudo, a união essencial entre este Estado e a religião politeísta, que compenetrava toda a vida pública. Todos os atos de Estado eram atos religiosos. Um ataque contra a religião politeísta devia, por conseguinte, parecer um atentado contra o próprio Estado. Ora, o cristianismo não era uma religião nacional, como o judaísmo. Era destinado a todos os povos e para todos os tempos. Era uma religião universal. Não pretendia apenas erguer um altar a seu Deus entre os altares de outros deuses, mas derrubar todos os demais. Não reconhecendo, pois, os deuses do Estado, nem o culto do imperador, os cristãos eram considerados como ímpios e ateus (Just., Apol. 1, 6. 13; Mart. S. Polyc. 9).

Este ateismo parecia ser a causa da ira dos deuses e, por isso, das calamidades públicas. "Si Tiberis ascendit ad mœnia, — diz Tertuliano, — si Nilus non ascendit in arva, si cælum stetit, si terra movit, si fames, si lues, statim: Christianos ad leonem acclamatur" (Apol. 40). Por conseguinte, os cristãos passavam por inimigos do Estado (Ib. 35).

116. Além disso, não podendo eles participar da vida pública, das liturgias, dos espetáculos, etc., despertavam a suspeita de formarem uma associação secreta, proibida já pela lei das doze tábuas e, mais tarde, pela lei de Trajano

contra as heterias (Plin., Ep. 10, 97). Daí também as muitas acusações de crimes imorais. A Eucaristia era considerada qual ceia tiestéica, os ágapes, como orgias libidinosas (Just., Apol. 1, 26; Tert., Apol. 7-9; Min. Fel., Oct. 9). Estas e muitas outras suspeitas, como superstição, magia, culto do asno, deram motivo áqueles ódios desmesurados, de que fala Tácito nos seus Anais (15, 44).

117. Todavia, os magistrados não podiam deixar de reconhecer que os cristãos eram bons súditos do império. Obedeciam às autoridades, porque sabiam que não há poder que não venha de Deus (Rom 13, 1); pagavam pontualmente os impostos segundo a norma dada por Jesus Cristo: "Dai a César o que é de César" (Mt 22, 21); rezavam também pelo imperador e pelo Estado (Clem. Rom., Cor 61) e eram exemplo de virtude para todos. Portanto, a sua relação com o Estado era inteiramente nova, e compreende-se que as autoridades não podiam achar logo uma solução decisiva. Daí se explica a atitude dupla e vacilante dos imperadores até à perseguição de Décio.

os magistrados e o Estado, mas o povo encolerizado, principalmente no século II. Os magistrados e imperadores só raras vezes procediam contra os cristãos, movidos então por denúncias ou pelo furor da populaça, de vez em quando também por própria iniciativa. Durante o século II, norteavam-se, por via de regra, pelo rescrito de Trajano, que dizia respeito só a pessoas isoladas, não ao cristianismo como tal. Só pelos meados do século III é que o Estado começou a decretar a supressão do cristianismo. Até então, o fundamento jurídico das perseguições ficou muito incerto.

peradores seguiam a mesma norma, quais foram então as normas que observavam? Procediam segundo princípios da legislação universal? Ou decretavam leis especiais? Os historiadores não estão de acordo. Uns admitem uma lei especial, referindo-se à chamada lei neroniana: "Non licet esse vos" (Tert., Apol. 4). No entanto, se tal lei excepcional existisse, como explicar então a atitude vacilante dos imperadores seguintes? Como explicar principalmente as dúvidas de Plínio o Moço? Verdade é, porém, que já desde a perseguição neroniana os cristãos só pelo nome eram per-

69

seguidos e condenados (Ib. 2. 44; Ad Scap. 4; Just., Apol. 1, 4).

savam uma religião que não era aprovada pelo senado. savam demônios; ou de superstição externa, quando confesacusados de magía, quando operavam milagres ou expulcom grande rigor (Kirch 1014). Podiam igualmente ser ses e destruiam os templos. Tais sacrilégios eram punidos a mesma lei pecavam os cristãos, negando o culto imperial crime de lesa-majestade (Ulpian. ap. Kirch 1012). Contra escondidas. A participação em tais reuniões era tida como tãos, quando negavam os sacrificios, desprezavam os deudo e como associação ilícita; pois reuniam-se à noite ou às gar a lex Julia maiestatis, em virtude da qual os cristãos ser aplicadas aos cristãos. Entre elas, tem o primeiro luas leis universais do código penal, que podíam fàcilmente podiam ser acusados e condenados como inimigos do Esta-(Tert., Apol. 28). A lex de sacrilegio era violada pelos crisb. Segundo outros, o fundamento da perseguição eran

c. Outros, finalmente, afirmam com Mommsen que os cristãos não eram tratados por processos criminais conforme leis ou decretos imperiais, mas quase exclusivamente por procedimentos coercitivos, que davam aos magistrados o direito de obrigar o cidadão romano a cumprir os seus deveres religiosos. No entanto, nem este procedimento coercitivo, nem aqueles processos criminais parecem ter sido aplicados exclusivamente. O certo é que a condição dos cristãos perante a legislação romana era excepcional. Não eram tratados como os demais criminosos.

120. Com a subida de Décio (249-51) ao trono imperial mudou essencialmente a sua condição. Este imperador, como também os seus sucessores, procuraram restabelecer, na base da antiga religião, a unidade do império, já então ameaçado pelos bárbaros. Daí se explicam os decretos que proibiam o "ser cristão". Portanto, as perseguições deste período têm por fundamento jurídico decretos imperiais e, portanto, um caráter mais geral e mais violento. E' este o tempo da luta decisiva entre o cristianismo e o paganismo.

Weis, Christenverfolgungen, Geschichte ihrer Ursachen im Roemerreiche, Muenchen 1899. — Leclercq, Accusation contre les chrétiens, Dict d'arch chr. et lit, I 265-307. — Huentemann, Theol. Quartalschr. 1932, 72-93. — L. de Regibus, Storia e diritto romano

§ 14. Princípios das perseguições no império romano

negli Acta martyrum, Torino 1927. — Leclercq, Les Martyrs I, 4. ed., Tours 1921. — Allard, Histoire des persécutions, trad. ital. por E. Lari, 5 vol., 2. ed., Firenze 1923-28.

# § 14. Princípios das perseguições no império romano

121. O primeiro perseguidor do cristianismo no trono imperial foi Nero (54-68). Assim escreve Tertuliano explicitamente (Apol. 5). Este imperador marcou com o seu nome uma das mais horrendas tragédias da história, o incêndio de Roma. Cláudio tinha sido envenenado (Suet., Claud. 44), provàvelmente por sua própria esposa Agripina, que procurava assegurar o trono para seu filho Nero (Tac., Ann. 12, 64), moço então de 17 anos de idade.

Depois de alguns anos felizes de governo, manifestaram-se nele todas as más inclinações humanas. Assassino de Britânico, filho legítimo de Cláudio, assassino também de sua mãe Agripina, de seu professor Sêneca, de sua esposa Octávia, casou-se, doze dias depois, com Popéia Sabina e matou-a com um pontapé, quando ela se achava grávida. Ao prefeito do pretório enviou, em vez de um remédio que prometera, veneno. Assim Nero dava ao mundo o espetáculo contínuo de uma orgia sanguinária e repelente. Chegou até a proclamar que a virtude era mentira e que eram dignos de perdão os que confessavam francamente as suas imoralidades (Suet., Nero 39). Tal foi o primeiro perseguidor do cristianismo.

causa da perseguição. Segundo Suetônio (Nero 16), o próprio imperador mandara incendiar a cidade antiga. Tácito, mais reservado, diz que corria o boato de ter Nero incendiado a cidade e que parecia procurar a glória de edificar uma nova cidade e dar-lhe o seu nome. Dos catorze bairros de Roma só quatro ficaram em pé. Depois de ter descrito os horrores do incêndio, Tácito continua, falando com profunda tristeza das riquezas, adquiridas por tantas vitórias, das obras-primas da Grécia e de uma multidão de manuscritos autênticos, antigos monumentos do gênio que os anciãos se lembravam de ter visto, e cuja perda toda a magnificência da nova Roma não era capaz de fazer olvidar (Ann. 15, 38-41).

123. Depois do incêndio foram celebrados sacrificios

crime que lhes era imputado, foram condenados por causa não tinham cometido. Não sendo possível convencê-los do o imperador precisava para denunciar os cristãos. À denúnà tortura, querendo obrigá-los a confessar um crime que cheram-se de heróis da fé, e os carrascos submeteram-nos cia deles foi presa uma multidão ingente. Os cárceres endio, mas pelo nome cristão sofreram o martírio. do "ódio do gênero humano". Já não por causa do incên-Foram presas algumas pessoas, gente comprada, que

representação de cenas mitológicas, de Dirce e das Danaia postes de madeira, que os algozes incendiaram atrozmendes (Clem. Rom., Cor. 6; Tac., Ann. 15, 44). te, para iluminar a noite. Outros, finalmente, morreram na de túnicas embebidas em óleo, pez e resina, foram atados foram crucificados, outros ainda, ao cair da noite, vestidos Muitos foram destinados aos combates de feras, outros

124. a. A perseguição, que durou até à morte do tirano (Tert., Ad nat. 1, 7), estendeu-se, ao que parece, sobre todo o império. Insinua-o Suetônio (Nero 16). Dizemno, em seguida, expressamente Osório (Hist. 7, 7, 10) e pela perseguição (Allard 1, 62). Sulpicio Severo (Chron. 2, 29, 3). E nas palavras de S. Pedro aos cristãos do oriente (1 Ped 4, 12) é fácil reconhecer uma exortação a seus irmãos da Ásia, já atingidos

cabeça para baixo (Eus., HE 3, 1). S. Paulo morreu de-capitado (Tert., De praesc. haer. 36, 3). Segundo a tradicificado, como diz Orígenes, a seu próprio pedido, com a são os apóstolos S. Pedro e S. Paulo. S. Pedro foi cru-Os únicos mártires de que sabemos seguramente os nomes fala igualmente de uma "multitudo ingens" (Ann. 15, 44) foi uma "magna electorum multitudo" (Cor. 6), e Tácito Romano, provavelmente testemunha ocular, diz somente que b. O número dos mártires não é conhecido. Clemente

§ 14. Princípios das perseguições no império romano

o que, porém, històricamente não se pode provar. ção, ambos sofreram o martírio no dia 29 de Junho de 67,

rano (cap. 49). ram o sinal da revolta. Na Espanha e em outras provínódio que acabou por destronar o tirano. Os gauleses denaquele dia; — assim termina Suetônio a biografia do ticias os exércitos rebelaram-se igualmente. Vendo-se aban-Nero. E os murmúrios, aos poucos, transformaram-se em múrios que atribuíam o incêndio de Roma às ordens de dor, nem as expiações religiosas conseguiram abafar os murdou-se, tendo apenas 32 anos de idade. Roma rejubilava da cidade. Mas foi inútil. Reconhecido e perseguido, suicidonado por sua própria guarda militar, Nero fugiu para fora promessas, nem os socorros e a prodigalidade do impera-125. Entretanto, nem os martírios dos cristãos, nem as

dos (De Civ. Dei 5, 21). os chama a ambos príncipes ótimos e dignos de serem amagênero humano", digno dos elogios de S. Agostinho, que de Augusto, o mais distinto entre os imperadores do século clamado imperador o general Vespasiano (69-79), depois que cairam todos vítimas de rebeliões. Finalmente, foi propaço de um ano, três imperadores, Galba, Otão e Vitélio, I e, como seu filho Tito (79-81), chamado de "delícia do 126. Depois da morte de Nero, sucederam-se, no es-

gando ao imperador as honras divinas e o tributo ao temdo perseguidor do cristianismo. De fato, muitos cristãos, nechama apenas "portio Neronis de crudelitate" (Apol. 5). dá o apelido de Nero Calvo, enquanto que Tertuliano o seu governo, tirano tão cruel, que Juvenal (Sat. 4, 38) lhe gião do verdadeiro Deus e a religião do Estado, cujo receu novamente a oposição radical que existia entre a reliplo de Júpiter, eram acusados de ateísmo e de costumes Em todas as fontes cristãs, ele nos aparece como segunpresentante se dizia "senhor e Deus" (Suet., Dom. 13). judaicos e, em consequência disto, executados ou expulsos Desconfiado e ambicioso, Domiciano tornou-se, pelo fim do (Suet., Dom. 12; Dio, Hist. 67, 14). 127. Mas, no reinado de Domiciano (81-96), apare-

o martírio pelas mesmas acusações de ateísmo e costumes imperador, Tito Flávio Clemente, cônsul no ano 95. Sofreu 128. Entre as vítimas achava-se o próprio primo do

judaicos. Sua esposa Flávia Domitila foi desterrada para a ilha Pandatária, perto de Gaeta. Eusébio, bascando-se em Brútio, escritor pagão, fala de outra Flávia Domitila, sobrinha de Clemente, desterrada para a ilha Pôncia. Não é, porém, possível, constatar se se trata de uma ou de duas Domitilas. Històricamente certo é ainda o martírio de Acilio Glábrio, cônsul em 91.

S. João Evangelista, quase centenário, foi desterrado para Patmos; e os mártires, mencionados no Apocalipse, so-freram igualmente nesta perseguição (Apoc 1, 9; Tert., De praescr. haer. 36). Eusébio nos conservou ainda uma noticia de Hegesipo, segundo a qual Domiciano, receoso da segurança de seu trono, fez vir a Roma alguns parentes do Senhor, descendentes de David, que os judeus vilmente haviam acusado (Eus., HE 3, 20). Mas, reconhecendo, pela inocência dos acusados, a inutilidade da perseguição, reprimiu-a, de certo modo, não abolindo, porém, os seus decretos.

129. No entanto, a cobiça e crueldade de Domiciano reclamavam outras vítimas. Ele precisava de dinheiro. Por isto, condenava varões ricos e membros da nobreza para confiscar-lhes os bens. A consequência foi uma conjuração que acabou pelo assassínio do tirano (Suet., Dom. 16 ss; Dio, Hist. 67, 15 ss). Nerva, que lhe sucedeu, proibiu, juntamente com as acusações de lesa-majestade, as que se fundavam no modo de viver judaico, i. é, cristão, e as do ateísmo (Dio, Hist. 68, 2). Infelizmente, o seu governo foi de pouca duração.

Literatura para estas e as seguintes perseguições: Allard, Histoire des persécutions. — Id., Le christianisme et l'empire romain de Néron à Théodose, 9. ed., Paris 1925. — Fracassini, L'impere di It cristianesimo da Nerone a Constantino, Perugia 1913. — Ehrhard, Die Kirche der Macrtyrer, Muenchen 1932. — Profumo, Le fonti ed i tempi dello incendio neroniano, Roma 1905. — Semeria, Il primo sangue cristiano, 3. ed., Roma 1907.

### § 15. Perseguições parciais no século II

130. O maior serviço que Nerva prestou ao império foi a adopção de **Trajano** (98-117), que lhe sucedeu no trono. Príncipe nobre e justo, começou o seu governo com a punição dos delatores, que tanto mal tinham feito durante o reinado de Domiciano. E tão bem sucedido ficou na

administração do império, que os romanos diziam aos seus sucessores: "Seja mais feliz do que Augusto e melhor do que Trajano". Menos feliz foi a sua atitude para com o cristianismo, que sofreu violenta perseguição. Motivo desta perseguição foi um decreto contra as heterias; mas as violências foram mais obra do povo, do que do imperador (Eus., HE 3, 33).

· 131. a. As notícias mais exatas sobre esta perseguição encontram-se na carta de Plínio o Moço, governador da Bitínia, ao imperador e no rescrito de Trajano. Pouco depois de ter tomado posse do governo, Plínio publicou a ordem de Trajano que proibia as heterias, associações não reconhecidas pelo Estado. Em consequência disto, muitos cristãos deixaram de assistir às reuniões do culto. Outros, porém, continuavam a reunir-se, e, por causa de denúncias, Plínio teve de ocupar-se da questão. Mas não conseguiu verificar os crimes de que os cristãos eram acusados. E assustado pelo número elevado dos fiéis e convencido da sua inocência, ainda que os achasse "excessivamente supersticiosos", consultou o imperador e pediu uma norma de conduta (Ep. 10, 96).

b. Trajano respondeu-lhe pelo célebre rescrito, dizendo que não era possível estabelecer norma fixa e geral. "Persegui-los não devemos. Se tos trouxerem e forem réus convictos, punam-se; mas, se negarem ser cristãos e demonstrarem não o ser, orando aos deuses, sejam mandados em paz... Libelos anônimos, por caso nenhum os admitas, seja qual for a acusação" (Ep. 10, 97). Este rescrito, tão ilógico e tão pouco fundado na legislação romana, deu a Tertuliano motivo a uma acerba crítica (Apol. 2). Todavia, ficou sendo norma de proceder por um século inteiro.

132. Muito pouco sabemos sobre os mártires que sofreram no reinado de Trajano. Eusébio refere que, em virtude do rescrito imperial, a perseguição foi um tanto reprimida. Mas em consequência das agitações das massas do povo e das autoridades provinciais, muitos cristãos foram vitimados. Os mártires mais distintos deste tempo, e os únicos, cujos nomes nos foram transmitidos por Eusébio, foram S. Simeão, bispo de Jerusalém, que, na idade de 120 anos, foi crucíficado (Eus., HE 3, 32), e S. Inácio de An-

tioquia, que foi levado a Roma, onde morreu vítima dos leões no anfiteatro († 107?).

servou, vê-se claramente que tomava os cristãos sob sua sul da província Ásia (c. 125), e que S. Justino nos conseu governo, grande amante das artes, amava também a jusmais favorável para com eles. Adriano (117-38), feliz no tiça e a paz. Pelo rescrito que dirigiu a Fundano, procôndassem a condição jurídica dos cristãos, mostraram ânimo justa denúncia (Just., Apol. 1, 68). proteção, e ameaçava até de castigos severos qualquer in-133. a. Os dois imperadores seguintes, embora não mu-

a vingança de Barkochba (Just., Apol. 1, 31), que, só degando-se a tomar parte na sublevação, tiveram que sofrer cisão, e por causa da ordem de Adriano de reconstruir Jedos editos de Domiciano e Adriano que proibiam a circunguição por parte dos judeus. Estes, chefiados por Barpois de longas lutas, foi derrotado pelos exércitos roma-Capitolina (Suet., Dom. 7; Dio, Hist. 67). Os cristãos, nerusalém como cidade puramente paga, com o nome de Elia kochba, sublevaram-se contra Roma (132-35), por causa reinado, os cristãos da Palestina sofressem violenta persenos (Dio, Hist. 69). b. Não pôde, no entanto, impedir que, durante o seu

se aos cristãos seu sucessor Antonino Pio (138-61). Eusésiderado como apócrifo, ao menos na sua forma atual, cerrigido aos habitantes de Larissa, Tessalonica, Atenas e ougrandes elogios aos cristãos e castigando os seus delatores. gido às cidades da Ásia proconsular (HE 4, 13), tecendo bio nos transmitiu um edito, que este imperador teria diricessos (Eus., HE 4, 26). processos contra os cristãos como tais, mas sômente os extras cidades da Grécia. Aqui Antonino Pio não proibe os tamente autêntico é outro edito do mesmo imperador, di-Se este edito de tolerância, hoje em dia, geralmente é con-134. a. Mais favorável ainda do que Adriano mostrou-

ver a sua 2.ª apologia. A vítima mais insigne deste tempo foi o grande bispo, S. Policarpo de Esmirna, cujo martírio nos foi relatado minuciosamente numa carta da Igreja tros cristãos, cujo martírio deu motivo a Justino a escreram martírios. Em Roma morreu S. Tolomeu com dois oub. Realmente, nem no reinado de Antonino Pio falta-

> O precioso documento, escrito em 156, fala também de doze de Esmirna à comunidade de Filomelium na Frígia Magna. § 15. Perseguições parciais no século II

companheiros de Policarpo que o precederam na morte.

considerava os cristãos "ateus" como causadores de tanras, em muitas partes despertavam a cólera do povo, que pério, e os inimigos poderosos, que ameaçavam as fronteigrandes calamidades, fome e peste, que assolavam o imlivros cheios de ódio e de mentiras. Acresce ainda que as po, o filósofo Celso escreveu contra o cristianismo os seus mais encarniçados inimigos do cristianismo. Ao mesmo temtrono imperial tivera por professor Fronto de Cirta, um dos tolerante de seu pai adotivo Antonino. O filósofo estóico no 135. a. Marco Aurélio (161-80) não seguiu a política

das massas populares. outras províncias, as autoridades tomaram semelhantes mecristãos, que não quisessem abandonar a sua religião. Em Gálias respondeu o imperador que mandasse executar os um rescrito de 175, que proibia a introdução de novas refoi lançado pròpriamente um edito de perseguição; mas e os atos dos mártires des período. E'-verdade que não apologias de Atenágoras, Melito, Melcíades e Apolinaris, dididas mesmo sem rescrito imperial, correspondendo ao ódio ligiões, dirigia-se, ao menos indiretamente, contra os crisrigidas neste tempo ao imperador, como também as relações tãos (Eus., HE 4, 26). A uma consulta do procônsul das b. Da grande aflição da Igreja nos dão uma idéia as

ções dos cristãos. vitória às armas romanas e a Júpiter Plúvio, e não às ora-5, 5). Aliás, também as Meditações do imperador não nos como nos relatam fontes cristãs (Tert., Apol. 5; Eus., HE da vitória sobre os quados, tenha proibido a perseguição, permitem acreditar em tal medida. Ele próprio atribuiu a c. E, pois, pouco provável que Marco Aurélio, depois

companheiros. Em Roma morreu também o papa Aniceto martirizado em Roma, no ano de 165. Com ele sofreram seis sal, nem ao cego ódio do filósofo no trono. Mas houve nuquilidade. A perseguição não obedecia a um edito univer-(166-74) prova, porém, que na capital houve relativa tran-(154-65). O longo pontificado de seu sucessor Sotero 136. Primeira vítima desta perseguição foi S. Justino,

merosos mártires nas provincias. Certamente histórico é o martírio de Carpo, Pápilo e Agatonice de Pérgamo.

Com especial crueldade foram perseguidas as Igrejas de Viena e de Lião nas Gálias, onde uns cinquenta mártires selaram com o sangue a sua fé. O próprio bispo, Potino, quase centenário († 177), deu-lhes o exemplo. Os fiéis daquela Igreja descreveram-nos os horrores da perseguição e o heroismo de seus irmãos numa carta às comunidades da Asía proconsular e da Frígia. A carta não chegou até nós; mas Eusébio nos conservou boa parte (HE 5, 1-2). Os mesmos cristãos enviaram ao papa Eleutério (174-89) o presbítero Ireneu com a relação dos seus sofrimentos. Ireneu seria, em seguida, bispo de Lião.

mem perverso e imperador indigno. Todavia, os cristãos gozaram de paz, durante todo o seu reinado. Isto se deve à influência de Márcia, sua esposa morganática (Hipol., Philos. 9, 12), que, se não era cristã ou catecúmena, ao menos era amiga dos cristãos. Não obstante, ficou em pé o rescrito de Trajano, em virtude do qual sofreram o martírio alguns fiéis. Em Cartago foram condenados os seis mártires cilitanos (180), cujos atos nos são conservados. Em Roma sofreu S. Apolônio († 184), que pertencia à aristocracia da cidade (Eus., HE 5, 24), e S. Jerônimo dá-lhe o título de senador. Os atos do seu martírio são autênticos (Rauschen, Flor. Patr. III, 3. ed. 85 ss). O discurso que o ilustre mártir pronunciou em sua defesa perante o tribunal do prefeito pretoriano Perenis pode ser contado entre as apologias do século II.

# § 16. A perseguição de Setímio Severo e o primeiro período de paz

138. Cômodo não conhecia limites nos seus excessos. Foi um tirano tão cruel, que pareciam ter voltado os tempos de Calígola e de Nero. Acabou por cair vítima de um atentado. Depois de uma longa luta pela coroa imperial, **Setímio Severo** (193-211) foi universalmente reconhecido. Ele continuou, a princípio, a política tolerante de seu antecessor, razão por que Tertuliano lhe dedicou palavras de grande elogio (Ad Scap. 4). Todavia, morreram, pelo fim

§ 16. A perseguição de Setímio Severo

do século II, muitos cristãos, martirizados pelos magistrados. Contra eles escreveu Tertuliano os seus livros *Apologeticum* e *Ad Nationes* (197).

numa segunda fase. E nada mais natural. Como a Igreja, a este tempo, já se apresentasse perfeitamente organizada e parecesse aos pagãos como um Estado universalista dentro do Estado romano, o próprio imperador mudou de conduta, começando a proceder mais sistemáticamente contra os cristãos. Pode ser que, além das considerações políticas, influissem também revoltas dos judeus e exagerações dos montanistas.

O golpe dirigiu-se principalmente contra os catecúmenos. Um decreto de 202 proibiu, sob penas graves, a conversão ao cristianismo, como um decreto do ano anterior proibira passar ao judaismo (Spart, Sever. 17, 1). A perseguição particular e tumultuosa do século II, começou a ser perseguição da Igreja como tal; e tão espantosa foi a tempestade, que muitos julgavam ter chegado o tempo do anticristo (Eus., HE 6, 7).

140. Na capital houve relativa tranquilidade. O papa Vitor I (189-98) pôde celebrar um sínodo para solucionar o problema da celebração da Páscoa. Zefirino (198-217) sobreviveu ao imperador. Tanto mais cruel foi a perseguição va Africa proconsular, onde Scápula continuou a perseguir os tiéis, ainda depois da morte de Setímio. Em Cartago ocorreu o glorioso martírio de S. Perpétua e S. Felicidade e companheiros. S. Perpétua mesma narra o seu martírio; e a sua Passio, redigida talvez por Tertuliano, é, entre os documentos deste gênero, o mais belo de todo o período das perseguições.

Em Alexandria sofreram S. Leônidas e muitos discípulos de seu filho Orígenes. A escola catequética teve de fechar as suas portas. Clemente, diretor da escola, deixou a cidade, e Orígenes, seu jovem sucessor, sofreu violentas vexações. Eusébio fala de numerosos outros mártires do Egito e da Tebaida (HE 6, 5). Clemente de Alexandria diz, no 2º livro dos Strômata, que ele viu diàriamente correr copioso sangue cristão.

141. Setímio Severo faleceu numa expedição à Britânia (211), deixando o império a Caracala e Geta. Com sua

morte começou um longo período de paz que durou, interrompido só pelo breve reinado de Maximino Trácio, até à perseguição de Décio (250). Caracala, aliás um tirano perversissimo e assassino de seu irmão, quanto aos cristãos observou uma tolerância que, em parte ao menos, se explica pelas impressões que do cristianismo tivera na sua juventude (Tert., Ad Scap. 4), em parte, porque, sendo de família síria, não tinha relação intrínseca com a religião do Estado. Macrino (217-18), elevado ao trono depois do assassínio de Caracala, professou a mesma tolerância. Uma nova rebelião acabou por dar a coroa imperial a Eliogábalo (218-22), então sacerdote do Sol na Siria, apesar de ter apenas 13 anos de idade.

142. Já na corte de seu tio Setimio Severo, iniciarase certo movimento religioso sincretista, promovido especialmente por Julia Domna, filha de Bassiano, sumo sacerdote do Sol, e esposa de Setimio. Tal movimento veio a ser sumamente perigoso para o cristianismo, quando Eliogábalo formou o plano de refundir todos os cultos, mesmo o cristão, com o culto do Sol Invicto Mitras, que ele professava. Não pôde, porém, realizar os seus projetos; pois, por causa dos crimes que praticava no exercício do seu culto, os pretorianos o assassinaram (Lampr., Heliog. 3. 17).

entretinha relações com Orígenes e Hipólito, "permitiu exiscretismo religioso. Mas, influenciado por sua mãe Júlia Maseguiu no trono, foi de caráter diametralmente oposto. Josacerdotes pagãos não o tivessem impedido (1. c. 29. 43-51). e Orfeu. E teria edificado um templo a Jesus Cristo, se os a ti façam os homens, igualmente não o faças tu a eles" Segundo o mesmo escritor (c. 51), fez até escrever no seu méia, que procurava conhecer a religião cristã e, por isto, por isto, odiado por Eliogábalo, professava também o sinvem ideal, justo e puro no meio da devassidão da corte e, de Cristo, juntamente com as de Apolônio de Tiana, Abraão relata Lamprídio, colocar no seu oratório pagão a imagem (Lc 6, 31). Da mesma forma mandou, se é verdade o que palácio o preceito do Evangelho: "O que não queres que tirem os cristãos", como diz Lampridio (Alex. Sever. 22). Numa contenda entre cristãos e taberneiros sobre um local 143. a. Alexandre Severo (222-35), seu primo, que lhe

em Roma, decidiu em favor dos primeiros para exercerem ali o culto divino (l. c. 49).

b. Apesar de tudo, perante a lei a condição dos cristãos permaneceu a mesma. Por isto, não é impossível, que tenha havido martírios, durante o reinado do excelente monarca. As atas falam dos papas Calisto I (217-22) e Urbano I (222-30); e com o nome de Urbano liga-se também o de S. Cecília. Mas todas as atas, atribuídas ao reinado de Alexandre, são muito lendárias para poderem servir de fontes históricas.

xandre fez-se sentir, quando o jovem imperador foi assassinado em Mogúncia, numa expedição contra os germânicos. O assassino Maximino Trácio (235-38) cingiu a coroa imperial e perseguiu cruelmente os cristãos como partidários de seu antecessor. Os seus decretos dirigiram-se, sobretudo, contra os chefes da Igreja (Eus., HE 6, 27). De fato, o Catálogo Liberiano de 354 nos traz a notícia de que o papa Ponciano (230-35) foi condenado, junto com Hipólito, a trabalhos forçados nas minas da Sardenha (Kirch 547), onde ambos morreram. Também Antero, sucessor de Ponciano, morreu ao cabo de um ano, não sendo, porém, possível verificar se morreu como mártir.

Entretanto, Maximino não foi universalmente reconhecido e, portanto, os seus decretos não foram executados em toda parte. Só nas provincias da Capadócia e do Ponto, onde, por causa de terremotos, o fanatismo do povo se acendia mais ardentemente contra os cristãos, correu copiosamente o sangue dos mártires (Cypr., Ep. 75, 10).

em diversas partes do império. Os imperadores, proclamados por meio destas revoltas, Gordiano I, Gordiano II, Pupieno e Balbo, cairam vitimas de Maximino ou dos pretorianos. Finalmente, o tirano foi assassinado nas vizinhanças de Aquiléia, quando, declarado inimigo da pátria, invadiu a Itália. Gordiano III (238-44), menino de treze anos de idade, foi elevado ao trono. Mas Filipe o Árabe (244-49) o assassinou, numa expedição contra os persas, para cingir a coroa. E ele simpatizou tão abertamente com o cristianismo, que parecia ter abraçado a nova religião (Eus., HE 6, 34). De fato, porém, não é provável ter professado a

doutrina do Evangelho um imperador que, pelo assassínio, subiu ao trono e que, quando em 247 se celebrava o milenário da fundação de Roma, apareceu trajado de pontífice máximo (Eutr., Fel. 9, 3).

Neste longo período de paz que vai desde Setímio Severo até Filipe o Árabe, o cristianismo cresceu consideràvelmente. Ao desenvolvimento externo, porém, não correspondeu, infelizmente, a vida interna. Muitos cristãos deixavam dominar-se pela tibieza; já não conheciam o heroismo dos mártires, capaz de resistir, quando uma nova perseguição veio afligir a Igreja.

# § 17. A perseguição sistemática e o segundo período de paz

146. Pelos meados do século III, o império marchava a passos rápidos para a ruína moral e política. Nas fronteiras ameaçavam contínuas rebeliões e incursões dos povos finítimos. Em Roma estavam esquecidas a religião e as antigas tradições.

Décio (249-51), que, numa expedição para a Panônia, fora proclamado imperador, resolveu restituir ao império o antigo esplendor. Julgando dever, antes de tudo, restabelecer a unidade interna e religiosa, projetou submeter os numerosos cristãos à religião do Estado, custasse o que custasse. Portanto, o fundamento jurídico das perseguições foram, daí em diante, editos universais, que visavam a extinção completa do cristianismo, não pela morte dos fiéis, mas pela apostasia.

147. Pelo fim de 249 ou em princípios de 250, apareceu o edito de Décio, que ordenava a todos os súditos oferecessem um sacrificio aos deuses do Estado. O golpe veio muito de improviso, e muitos, de fato, leigos e clérigos, apostataram, ou em consequência de simples ameaças ou de terríveis tormentos. O bispo Dionísio de Alexandria descreve o grande temor dos cristãos do Egito ao publicar-se o edito. S. Cipriano, bispo de Cartago, relata os acontecimentos em sua Igreja.

Ele distingue três categorias de lapsos. Uns ofereciam sacrifícios (sacrificati); outros só queimavam incenso diante das imagens (thurificati); outros ainda procuravam obter um libelo (libellatici) ou a inscrição nos registros imperiais (acta facientes) em testemunho de obediência ao edito

§ 17. A perseguição sistemática e o segundo período de paz 81

(Cypr., De laps. 7-9; Eus., HE 6, 39-41). Não menos de 41 destes libelos foram encontrados, desde 1893, no Egito, não sendo, porém, possível verificar a origem cristã de nenhum deles.

148. Mas o heroísmo cristão não se apagara de todo. Muitos fiéis preferiram renunciar antes à vida, do que à sua fé. Em Roma sofreu o martírio o papa Fabiano (235-50). Em Esmirna, o sacerdote Piônio foi preso, quando celebrava a memória de S. Policarpo. Como o grande bispo, assim também o piedoso presbítero morreu nas chamas da fogueira. Em Tiro foi cruelmente maltratado o grande Orígenes, que, pouco depois, veio a falecer. Em Alexandria, o jovem Dióscoro, que tinha apenas quinze anos de idade, sofreu com tão admirável heroísmo, que o governador lhe restituiu a liberdade. Aos mártires deste tempo pertencem, entre outros muitos, também S. Águeda de Catânia e S. Félix de Nola.

149. A perseguição causou grande perturbação na Igreja. Mas teve para ela também um efeito salutar. Purificou-a de seus maus elementos; e das ruínas ressurgiu a Igreja rejuvenescida. Muitos renegados voltaram ao seio da Igreja. Outros, não sentindo bastante força para enfrentar o martírio, retiraram-se aos desertos, dando início à vida eremítica. O edito deciano foi um fracasso.

Convencendo-se de que não conseguiria o desejado efeito, Décio desistiu, em princípios de 251, de seu edito. Pouco depois, caiu morto na guerra contra os godos. Fora uma figura grande e nobre entre os imperadores romanos, mas uma figura trágica. Não conhecera os sinais do tempo, as forças intrínsecas do cristianismo. Fascinado pelas festas brilhantes do milenário, que revestiram a antiga religião do Estado dum esplendor aparente, exaltara-lhe demassiadamente as forças e a vitalidade.

que admitiu ao governo seu filho Volusiano. Em consequência duma peste, Galo ordenou que se oferecessem sacrificios expiatórios a Apolo. Como os cristãos se negassem a cumprir a ordem, tiveram que sofrer nova perseguição (Eus., HE 7, 1). Desta vez, porêm, estavam melhor preparados e mostraram maior constância nos suplícios, do que no tempo de Décio. O papa Cornélio morreu no desterro (253).

§ 17. A perseguição sistemática e o segundo período de paz 83

Lúcio, seu sucessor, também foi expulso. Alguns cristãos que, meses atrás, haviam renegado a fé, expiaram a culpa pelo martírio.

151. a. Galo, porém, caiu vítima duma rebelião, e Valeriano (253-60) restabeleceu a paz. O papa Lúcio pôde voltar do desterro (Cypr., Ep. 58). Segundo o testemunho de Dionísio Alexandrino, muitos cristãos se achavam até no palácio do imperador.

Mas o mesmo Dionísio nos informa que Valeriano, pelo fim do seu reinado, mudou de conduta, provàvelmente a instâncias de seu favorito, Macriano, general e mago egípcio (Eus., HE 7, 10-12). O escopo que visava era o de Décio; mas o modo foi mais violento. Um edito de 257 mandou, sob pena de desterro, que os bispos, presbíteros e diáconos sacrificassem aos deuses. Sob pena de morte foram proibidas as visitas aos cemitérios e às reuniões cultuais.

b. Vendo que este primeiro edito não surtia o desejado efeito, o imperador fez seguir outro, em 258, muito mais rigoroso. Ordenou 1º que os clérigos superiores fossem logo executados, se perseverassem na fé; 2º que os fiéis leigos de alta condição perdessem seus bens e dignidades e, se ainda perseverassem, fossem também supliciados; 3º que as mulheres nobres fossem despojadas de seus bens e desterradas; 4º que os oficiais dos domínios imperiais fossem condenados a trabalhos forçados.

t52. a. Os mártires mais celebrados desta perseguição foram, em Roma, o papa Xisto II (257-58) e seus sete diáconos, entre eles o glorioso S. Lourenço. A forma de seu martírio tão conhecida, na grelha, é descrita, no entanto, só em atas lendárias. Quase um ano passou, sem que fosse possível dar a Xisto II um sucessor. Foi eleito então Dionísio (259-67). Que também os jovens Tarcísio e Pancrácio tenham sido martirizados nesta perseguição, não é possível provar. Em Cartago sofreu o martírio o grande bispo S. Cipriano. Possuímos ainda duas relações sobre o seu processo e sobre a sua heróica morte (Ruinart 252 ss). Em Utica, na África, um grupo numeroso de mártires, conhecidos pelo nome de massa cândida, e, na Espanha, S. Frutuoso, bispo de Tarragona, morreram igualmente pela fé.

b. A Igreja achava-se, pois, nos meados do século III, numa situação extremamente difícil, tanto mais, porque no

seu próprio seio houve dolorosas agitações. Contra o papa Cornélio, uma pequena minoria elevou ao sólio papal o orgulhoso presbitero Novaciano (251-58?). Aos motivos pessoais desta eleição acresceram motivos disciplinares que diziam respeito à penitência e produziram um perigoso cisma, o cisma novaciano (cfr. § 37).

o imperador, traído, como diz Dionísio Alexandrino, por Macriano, caiu vergonhosamente nas mãos do rei Sapor I da Pérsia. Galieno (260-68), seu filho, não se preocupando com a sorte de seu pai, restabeleceu logo a paz religiosa e restituiu aos cristãos os cemitérios e as igrejas (Eus., HE 7, 13). Estes favores devem-se, provàvelmente, ao influxo de Salonina, esposa do novo imperador, que simpatizava com o cristianismo. E com isto começou um período de paz, que durou mais de quarenta anos.

b. O papa Dionísio pôde, pois, reorganizar a Igreja romana, tão provada nos anos anteriores. E soube também fazer valer a sua autoridade de bispo universal. Aparece como árbitro que vela pela pureza da fé, sobretudo na questão do monarquianismo sabeliano. Para ele apela o mundo em questões de fé.

c. Mas, embora o cristianismo pràticamente fosse reconhecido como religião lícita, a condição jurídica ficou a mesma como dantes. Permaneceu também a aversão das massas do povo e das autoridades provinciais. O sucessor de Galieno, Cláudio II (268-70), parece até ter perseguido os fiéis.

154. a. Aureliano (270-75) manteve o edito de Galieno. Confirma-o o benévolo acolhimento das petições que lhe fizeram os fiéis de Antioquia contra as pretensões de Paulo de Samósata (Eus., HE 7, 30). Este heresiarca monarquianista não quis ceder, apesar de ser deposto por um sinodo. O imperador pagão pronunciou-se a favor do partido que estivesse em união com a Igreja de Roma.

b. No entanto, como Aureliano fosse muito zeloso pelo culto dos deuses, não causa maravilha que cedesse às inspirações dos idólatras e publicasse um edito de perseguição. Mas o edito não teve importância, porque Aureliano foi assassinado, no mesmo ano, e seus sucessores tiveram de concentrar as suas atenções em outros problemas. Nada

se sabe de perseguições durante os reinados de Tácito espiritual anticristă, que durante o reinado de Aureliano temeriano e Carino (283-85). Mais perigosa foi uma reação ve a sua expressão nos 15 livros do neo-platônico Porfírio (275-76), Probo (276-82), Caro (282-83) e seus filhos Nu-

senvolver-se tranquilamente e recolher forças para resistir à última tempestade, a mais cruel e sangrenta de todas, a perseguição de Diocleciano. Durante este longo período de paz, a Igreja pôde de-

## 18. Último combate e vitória final do cristianismo

administração do império. Logo depois da sua elevação ao seis provincias, organização esta que, mais tarde, seria modividido em quatro prefeituras, doze dioceses e noventa e residência em Treves. Desta forma todo o império estava dência em Sírmio, e Constâncio Cloro para o ocidente, com com direito de sucessão: Galério para o oriente, com resicada uma das partes do império nomeou, em 293, um césar tulo de Augusto Hercúleo, com residência em Milão. Para Nicomédia, e confiando o ocidente a Maximiano, com o tititulo de Augusto Jóvio, a parte oriental com residência em trono, dividiu-o em duas partes, reservando para si, com o rância. Todos os seus cuidados concentravam-se na boa igualmente, pelo espaço de vinte anos, a política de tolecléia na Dalmácia, mas imperador prudente e capaz, seguiu delo da organização da Igreja. 155. Diocleciano (284-305), filho dum escravo de Dio-

menos, simpatizavam com ele. ostentavam-se já formosas igrejas. Em muitas partes do a propagação externa da fé cristã. Nas cidades populosas superior ao dos pagãos. A própria esposa de Diocleciano, oriente e da África, o número dos cristãos era igual ou até Prisca, e sua filha Valéria adotaram o cristianismo ou, ao 156. a. A paz duradoura favoreceu extraordinàriamente

redor de Galério, logrou convencer o supersticioso Dioclegado o momento da luta decisiva. Um partido pagão, checiano da necessidade de mudar a sua política religiosa. Lafiado por sectários do neoplatonismo, que se formava em b. Mas as forças adversas compreendiam que era che-

ctâncio (De mort, pers. 16) designa como autor das maqui-

18. Ultimo combate e vitória final do cristianismo

também com a arma literária combatia o cristianismo. nações o neoplatônico Hiérocles, governador da Bitinia, que

Galério e, em seguida, o césar Maximino Daja. cito. Só depois de longas deliberações consentiu Diocleciano na perseguição da Igreja. Não foi tirano. Tiranos foram seguições da antiguidade começou por um expurgo no exér-157. a. Esta última e mais sangrenta de todas as per-

edito privava, além disso, os cristãos dos direitos civis, tipregados imperiais (Eus., HE 8, 2; Lact., De mort. rava aos que tinham algum cargo honorífico os seus posprimeiro mandava destruir as igrejas e queimar os livros tos e dignidades e condenava a trabalhos forçados os emsagrados. Quem os entregava era chamado "traditor". O b. Apareceram, com breve intervalo, quatro editos. O

esta coação a todos os cristãos. quanto que os renitentes deviam ser martirizados até à morte (Eus., HE 8, 6). Um quarto edito estendeu finalmente rigos. Um terceiro oferecia a liberdade aos apóstatas, entivaram um segundo edito, que ordenava a prisão dos clérebeliões na Síria e Capadócia, atribuídas aos cristãos, moderado. Um incêndio no palácio imperial de Nicomédia e c. Mas este primeiro edito parecia a Galério muito mo-

mais tarde o martírio. Muito lendários são os martírios de mártires mais conhecidos deste período são S. Inês, S. Lúe das suas "onze mil" companheiras. S. Maurício e da legião tebaica, como também de S. Ursula brado de todos, S. Sebastião. S. Brás talvez tenha sofrido e, desde o século V, padroeiro de Nápoles, e o mais celecia, S. Justina de Pádua, S. Januário, bispo de Benevento Constâncio Cloro só permitiu executar o primeiro edito. Os mártires. Só nas Gálias, Espanha e Britânia havia paz. 158. a. Desde então correu em torrentes o sangue dos

nho negou tal opinião. cado incenso aos deuses. E' pura invenção. Já S. papa Marcelino (296-304). Ele foi acusado pelos donatistas de ter renegado temporàriamente a fé e de ter sacrifib. Naqueles dias tremendos, a Igreja era chefiada pelo

so, abdicou em 305; e com ele teve de renunciar também 159. Diocleciano, cansado e desanimado pelo insuces-

Maximiano. Os dois césares sucederam-lhes como augustos. Galério nomeou para césares Maximino Daja para o oriente e Severo para o ocidente (Itália e África). Depois da morte de Constâncio Cloro († 306), Severo recebeu a dignidade de augusto. Mas na sua expedição contra Maxêncio (306-12), filho de Maximiano, que usurpara o poder na Itália, perdeu trono e vida (307). Galério, não reconhecendo o usurpador, nomeou augusto para a Itália a Licínio. Esta nomeação descontentou sériamente a Maximino e Constantino que sucedera a seu pai Constâncio e já fora proclamado augusto pelo exército. A fim de tranquilizar os ânimos, Galério concedeu o título de augusto a todos os chefes legítimos das prefeituras.

continuou a perseguição (Lact., De mort. pers. 21 ss; Eus., De mart. pal.). Morreram, a este tempo, os doutos presbíteros Pânfilo de Cesaréia e Luciano de Antioquia, como também os bispos Pedro de Alexandria e Metódio de Olimpo. Nas províncias do Danúbio sofreram S. Vitorino de Petau, S. Quirino de Síscia e os "Quatro Coroados". Segundo cálculos de Eusébio, o número dos mártires foi imenso; e maior ainda foi o número dos confessores, lançados nos cárceres, submetidos a tormentos, enviados às minas, depois de mutilados. Só nos domínios de Constantino e Maxêncio os cristãos gozavam de quase completa paz.

b. Não obstante, a Igreja romana achava-se em condições dificílimas. Depois da morte do papa Marcelino, não foi possível dar-lhe logo um sucessor, devido às perseguições externas e perturbações internas. Só ao cabo de quatro anos sucedeu-lhe Marcelo I (308-09). Durante a longa sedisvacância, a organização eclesiástica ficou quase internamente dissolvida.

161. Mas, em breve, despontaria o dia da paz, também no oriente. Galério adoeceu gravemente, em 310. Talvez ainda no fim do mesmo ano, redigiu, de acordo com Licínio e Constantino, um edito de tolerância, publicado em 311 (Lact., De mort. pers. 34; Eus., HE 8, 17). Confessando que se enganara em perseguir os cristãos, concedeu-lhes restaurar as suas igrejas e exercer livremente a sua religião. Só Maximino soube, por algum tempo, ignorar em seus domínios o edito. Pouco depois faleceu Galério. Maximino foi

derrotado numa guerra com os armênios. Constantino Magno, em breve, havia de conduzir o cristianismo à vitória completa.

tra Roma, em Outubro de 312, venceu o seu adversário junto à Ponte Mílvia e entrou triunfalmente na cidade. A sua vilória foi o triunfo do cristianismo. Já no ano seguinte, Constantino e Licínio publicaram, de comum acordo, o Edito de Milão (Lact., De mort. pers. 48; Eus., HE 10, 5), que assegurava a todos o livre exercício do culto, restituía aos cristãos todas as igrejas e todos os bens que se lhes haviam tirado durante a perseguição e concedia às autoridades e comunidades cristãs o direito de personalidades jurídicas. Com este edito começa uma nova época na história do cristianismo.

nhecido por Maximino Daja. Ele excedia em crueldade o próprio Galério. Por isso, Licínio declarou-lhe a guerra e o venceu na batalha de Adrianopla. Desesperado, este mais cruel de todos os perseguidores suicidou-se em Tarso, tomando veneno († 313). Infelizmente, também Licínio, ambicionando o domínio de todo o império, aproximou-se novamente do partido pagão, começando a perseguir os cristãos. Pessoalmente não pronunciou nenhuma sentença de morte por motivo de religião; mas permitiu que o fizessem os governadores das províncias. As vítimas mais conhecidas são os chamados Quarenta Mártires, soldados de Sebaste na Armênia, e S. Brás, bispo da mesma cidade.

ria possível evitar-se uma guerra entre os dois rivais. Constantino venceu em duas batalhas o seu adversário (323), e, senhor de todo o império, introduziu em toda parte o Edito de Milão. Rejubilava a cristandade, e Eusébio exprime esta alegria, quando no princípio do último livro da sua história eclesiástica canta com o salmista: "Cantai ao Senhor um cântico novo, porque Ele operou maravilhas. A sua destra e o seu santo braço fizeram-no triunfar. O Senhor manifestou o seu salvador; revelou a sua justiça aos olhos das nações" (Sl 97, 1-2).

165. A visão de Constantino. — A conversão de Constantino foi de tão grande importância para o império romano e para a história universal, que fâcilmente se compreende a origem das len-

83

das que se ligam a este acontecimento. Eusébio refere, na sua história eclesiástica, simplesmente, que Constantino, antes da guerra contra Maxêncio, invocou o auxílio de Deus, e que, depois da vitória, ordenou, se colocasse na sua estátua triunfal, que os romanos lhe erigiram, o sinal da redemção e se escrevessem no pedestal palavras alusivas ao fato (HE 9, 9).

Mais tarde, na sua Vita Constantini (1, 28-31), escrita em 337, relata Eusébio a visão lendária da cruz, apoiando-se no que lhe dissera o próprio imperador. Segundo esta narração, no princípio da guerra, provàvelmente ainda nas Gálias, numa tarde, o imperador estava olhando para o cêu, quando, de repente, viu, em cima do sol, uma cruz flamejante com esta inscrição: τούτω νίχα. Na noite seguinte, apareceu-lhe Jesus Cristo com o mesmo sinal e ordenou-lhe que mandasse fazer um estandarte com o monograma de Cristo, o Lábaro.

Esta relação de Eusébio não carece de dificuldades; pois a aparição da cruz, como aqui se refere, não é mencionada em nenhuma das primeiras relações. Todavia, é fora de dúvida que não se baseia numa mera invenção. Também Nazário, mun panegirico a Constantino, feito em 321, alude ao acontecimento. Lactâncio, igualmente contemporâneo, nota, já pelo ano de 314, que Constantino, durante um sono, recebeu uma ordem divina de afixar nos escudos o sinal de Deus e entrar assim no combate (De mort. pers. 44). Quando, alguns anos depois da vitória, foi levantado, em honra de Constantino, o arco triunfal, nele foi gravada a inscrição: "Imp. Caes. Fl. Constantino Maximo P (io) F (elici) Augusto S. P. Q. R. quod instinctu divinitatis... rempublicam ultus est armis".

Allard, IV — V. — Bacci Venuti, Dalla grande persecuzione alla vittoria de Cristianesimo, Milano 1913. — Batiffol, La paix Constantinienne et le catholicisme, 4. ed., Paris 1929. — La scuola cattolica, periodo mensile, ano XLL°, serie V, vol. II: II XVI Centenario della libertà della Chiesa, Milano 1913.

## § 19. Importância apologética das perseguições

166. "Mártires" chamavam-se os heróis cristãos, que sofreram por causa da sua fé. A palavra "mártir" significa, segundo a sua origem grega, "testemunha". Empregava-se, nos tempos apostólicos, para significar as testemunhas auriculares e oculares da vida e ressurreição do Senhor, i. é, os apóstolos (At 1, 8. 22). Ora, haverá testemunho maior em prol de uma verdade do que derramar por ela o próprio sangue? De fato, a palavra passou, em seguida, a designar aqueles que, com o seu sangue, deram testemunho da realidade dos fatos evangélicos e da doutrina dos apóstolos, enquanto que os demais defensores da fé eram chamados de "confessores", embora sofressem também perseguições, mas

§ 19. Importância apologética das perseguições

não a morte. Todavia, ainda no século III, ambas as palavras eram empregadas indistintamente.

vado. Certo escritor moderno (Rosenberg), paganizante, cecio, etc., não podemos negar, que foi realmente muito eleé verdade. Mas não é menos verdade que uma historiogracompreender toda a torça deste argumento convem ter-se tância para demonstrar a divindade da religião católica. Para entanto, fala de centenas de mártires do Egito. escrever a história dos mártires, senão da Palestina, e, no litate 26). Eusébio, metropolita de Cesaréia, não pretendia fala de um "martyrum innumerabilis populus" (De mortaa Palestina, nada mais de oitenta sentenças executadas" cutados" e, "para a provincia da mais veemente resistência, ção de Diocleciano, nada mais de "nove bispos rebeldes exego pela paixão e por preconceitos, indica, para a persegui-Romano, Plínio o Moço, Ireneu, Cipriano, Eusébio, Lactânte. Se consultarmos as fontes autênticas, Tácito, Clemente fia tendenciosa e de má fé o tem diminuído demasiadamente. Tem-se afirmado que o número foi muito exagerado; e presente a grande multidão dos que pela fé sofreram a mor-E, todavia, já Cipriano, meio século antes de Diocleciano, 167. O testemunho dos mártires é de grande impor-

todas as idades e de todas as condições. Os suplícios eram tantos e tão diversos, que fazem estremecer a quem lê as atas e as relações. Tácito os chama esquistitssimos (An 15, 44). Quanto aos gêneros de tormentos, uns eram prescritos pela lei, outros, muitas vezes, mais horriveis, eram inventados pela crueldade dos carrascos. A constância, com que os mártires os suportavam, era tão heróica e tão serena, que inspirava admiração aos próprios gentios.

Acrescem ainda milagres extraordinários, que se faziam por ocasião dos suplícios. Muitos perseguidores, cegos, neles não viam, senão produtos da magia. Muitos outros, porém, reconheciam neles a intervenção dum Deus todo-poderoso.

169. A consequência de tudo isso foi a multiplicação prodigiosa dos cristãos, de sorte que Tertuliano podia lançar em rosto aos magistrados: "Quanto mais vidas nos ceifais, tanto mais nos multiplicaremos; semente é o sangue dos cristãos" (Apol. 50).

Desta forma, o martírio é uma prova convincente da divindade do cristianismo. Realmente, era impossível que tantos mártires de todas as idades e condições, em todos os pontos do mundo, se sujeitassem, com paciência heróica, a uma morte dolorosa, prolongada e associada às mais requintadas torturas, se Deus os não amparasse e socorresse para não renegarem a sua fé. Uma religião assim protegida por Deus, tem que ser forçosamente divina.

Delahaye, Sanctus, Bruxelas 1927. — Allard, Dix ieçons sur le martyre, Paris, 3. ed., 1907. — Rosenberg, Mythus des 20. Jahrhunderts, Muenchen 1934. — Devivier, Curso de apologética cristà, São Paulo 1925.

### § 20. Polémicas contra o cristianismo

170. O cristianismo teve que sustentar não só as perseguições da força bruta, senão também das armas da palavra, falada e escrita. Apareceu uma série de libelos, nos quais a Igreja era atacada quer direta, quer indiretamente.

Os seus autores, vendo que o paganismo, na sua torma antiga, não podia rivalizar com o cristianismo, procuravam regenerá-lo e dar-lhe um caráter mais espiritual, insistindo particularmente no sentido alegórico dos mitos. Compreendendo, outrossim, que a vida e os milagres de Jesus Cristo eram para os cristãos os mais poderosos atrativos, opuseram-lhe a figura mistificada de Pitágoras e as maravilhas que atribuíam a Apolônio de Tiana, contemporâneo dos apóstolos. Nasceu assim o neopitagorismo, doutrina pitagórico-platônica, misturada com a ascética dos essênios.

Apolônio de Tiana é contado entre os sectários deste sistema. Faleceu pelo ano de 96, altamente venerado pelos pagãos. Parece, no entanto, que antes foi um charlatão, do que verdadeiro filósofo.

171. a. O primeiro escritor anticristão de algum valor foi Luciano de Samósata, autor da sátira De morte Peregrini (c. 167). Tomou por objeto de suas zombarias, ao menos indiretamente, os cristãos, representadas por um certo Peregrino Proteus, sacerdote criminoso, feito depois asceta do Egito, filósofo cínico e, finalmente, suicida.

b. Celso, filósofo platônico e amigo de Luciano, escreveu λόγος ἀληθής (c. 180), obra bastante perigosa, perdida hoje, mas pela maior parte conservada na resposta que

Origenes escreveu Contra Celsum (248). Celso divide a sua obra em quatro partes. Na primeira, o judaísmo combate a idéia messiânica dos cristãos; na segunda, ele mesmo combate a idéia messiânica em geral, também contra os judeus, pretendendo destruir assim o fundamento do cristianismo; pretendendo destruir assim o fundamento do cristianismo; na terceira impugna algumas doutrinas particulares da fé e da moral cristâs; na quarta, finalmente, procura justificar o paganismo, fornecendo com as suas afirmações as armas de combate não só aos seus contemporâneos, mas também aos inimigos posteriores da Igreja católica até aos nossos dias.

c. Ao mesmo tempo viveu Fronto de Cirta († dep. 175), mestre de Marco Aurélio. Segundo Minúcio Félix, pronunciou ele um discurso contra o cristianismo, repetindo todas as acusações tantas vezes propaladas, nunca, porém, provadas (Oct. 9, 6).

172. a. Mais perigoso tornou-se, em seguida, o neoplatonismo, fundado em Alexandria por Amônio Sacas († 242) e desenvolvido em Roma por Plotino e por Porfírio, Jâmblico e Proclo em Atenas. **Plotino** foi um caráter sincero, dedicado a uma vida ascética. Quis uma regeneração do paganismo, sem hostilizar o cristianismo. Não assim Porfírio, Hiérocles, Jâmblico e Proclo.

b. Porfírio († 304) escreveu Quinze livros contra os cristãos (c. 270). Como ele fosse, sem dúvida, o mais importante tilôsofo de seu tempo, excitou com seus livros sèriamente os ânimos. Estudou as Sagradas Escrituras do Antigo e Novo Testamento, e procurou desacreditá-las, demonstrando contradições aparentes entre os hagiógrafos, insistindo dum modo particular na discussão de S. Pedro e S. Paulo. Jesus Cristo lhe era um sábio e teurgo, a sua doutrina idêntica à de Platão. Negava os milagres operados por Cristo. Negava também os dogmas da ressurreição e da eternidade do inferno.

c. Pouco mais tarde, Hiérocles, governador da Bitínia e um dos autores da perseguição diocleciana, escreveu os dois livros λόγοι φιλαλήθεις (303), Discursos àmigos da verdade, comparando Jesus Cristo com Apolônio de Tiana. A obra se inspira na novela biográfica, que Filóstrato, visando igual escopo, escrevera, a pedido de Júlia Domna, esposa inteligente de Setimio Severo. Filóstrato fizera uma

dência anticristă. Hiérocles respira ódio. comparação entre Cristo e Apolônio, provavelmente sem ten-

esquecidos na época seguinte, perderam-se, sendo conservaque vitoriosamente os refutaram. dos só alguns fragmentos nas obras dos apologetas cristãos, de de um edito imperial de 448, que mandava queimar os livros de Porfírio e talvez de outros autores, quer fossem Todos estes escritos, quer fossem queimados em virtu-

no (Apol. 16) e um crucifixo, encontrado no Palatino. presentados como adoradores de asnos. Provam-no Tertuliarizar o cristianismo. Mais de uma vez, os cristãos eram reduções da arte do pincel serviram para combater e ridicula-173. Mas não só tratados literários, senão também pro-

Kellner, Hellenismus und Christentum, Koeln 1864. — Labriolle, La reaction paienne. Etude sur la polémique antichrétienne du Jer au Vle siècle, Paris 1934. — Muth, Der Kampf des Philosophen Celsus gegen das Christentum, Mainz 1899. — Kraus, Das Spottkruzifix vom Palatin, Freiburg 1872. — Bréhier, La philosophie de Plotin, Paris 1928.

#### CAPITULO II

### A CONSTITUIÇÃO DA IGREJA

### 21. A jerarquia eclesiástica

mas cada vez mais perfeitas também no tocante à sua cons-Pedro ficou inabalável, porque Jesus Cristo o prometera. A por conseguinte, para ela uma lei de vitalidade aceitar for-Igreja crescia, de dia para dia, externa e internamente. Era, 174. Apesar de todas as perseguições, a Rocha de S.

monárquica, essencialmente tal qual ainda hoje é. simplesmente carismática, sem autoridade jurídica; e sim democrática, como geralmente dizem os protestantes, nem E qual foi a constituição da Igreja primitiva? Não foi

os doze tinham a seu lado os companheiros e auxiliares que, das as coisas que Ele havia mandado (Mt 28, 19-20). Mas a ordem de ensinar as gentes, batizando-as a observar tocomo todos os primeiros pregadores do Evangelho, eram te só nas mãos dos apóstolos. Do divino Mestre receberam 175. Nos seus principios, a direção estava naturalmen-

chamados "apóstolos" ou "evangelistas" (At 21, 8; Eph. 4,

11; Did. 11, 3-6).

especial carisma para exortar os fiéis e possuíam, às vezes, "doutores" (At 13, 1). Aqueles eram homens dotados de que os doze se ocupavam na tundação e direção das Igreo dom de profecia; estes tinham o carisma de ensinar a tores a edificação e ulterior instrução dos fiéis, enquanto doutrina de Jesus Cristo. Competia, pois, aos profetas e doutico, transitório. O ministério dos apóstolos propriamente jas. A missão dos profetas e doutores tem caráter carismámanente (cfr. Clem. Rom., Cor. 42, 1-2; 4). ditos não era um carisma transitório, mas instituição per-Particular menção merecem entre eles os "profetas" e

apóstolos, nas diversas Igrejas, instituíam lugar-tenentes os primeiros tempos da Igreja, os poderes que Jesus Crisquais conferiam a sua própria autoridade. Portanto, desde (At 14, 22; 20, 17. 28), bispos, presbíteros e diáconos, aos pos apostólicos, enquanto que os outros cargos, conferidos to tinha dado aos apóstolos passaram a seus sucessores. Os carismas desapareceram, mais e mais, depois dos tem-6, 6; 13, 3). Eles são um elemento essencial da Igreja, pela imposição das mãos e pela oração, permaneciam (At formando a jerarquia do Novo Testamento. 176. As fontes primitivas dizem-nos, outrossim, que os

que a autoridade eclesiástica se manifestasse muito. Não era nham um só coração e uma só alma", não era necessário necessário que fossem determinadas jurídica e exatamente o número dos indíferentes e heréticos, já de per si a autodas comunidades e de seus membros e com eles também as atribuições dos superiores. Crescendo, porém, o número ridade e a organização da Igreja deviam acentuar-se mais 177. Nos tempos do primeiro zelo, quando todos "ti-

claramente.

ção entre os fiéis. Uns eram os que regiam e ensinavam, 1). Aqueles se chamavam clérigos e estes, leigos (At 1, 17; outros os que eram governados e que escutavam (Filip 1, Já S. Paulo escreve que havia nas Igrejas uma distin-

28; Clem. Rom., Cor. 40).

pos, presbiteros e diáconos. Os dois primeiros nomes, a princípio eram equivalentes. S. Paulo mandou de Mileto cha-178. Os clérigos eram designados com o nome de bis-

mar os *presbíteros* da Igreja de Éfeso (At 20, 17) e lhes disse: "Atendei a vós e a todo o rebanho, sobre o qual o Espírito Santo vos constituiu *bispos* para governardes a Igreja de Deus" (At 20, 28).

Todos os presbiteros de uma comunidade formavam o presbitério (1 Tim 4, 14), instituição esta que se formou a exemplo das sinagogas, dirigidas por um conselho de anciãos. Tal presbitério tinha um presidente, e, à medida que este concentrava em suas mãos a direção da comunidade, cresciam as suas atribuições, e reservava-se só a ele o nome de bispo.

179. Esta distinção entre diversos graus da jerarquia, que encontramos já nas cartas dos primeiros Padres apostólicos, S. Clemente Romano (Cor. 40; 42; 44) e, mais claramente, S. Inácio (Ef. 6, 1; Tral. 3, 1), demonstra que se acentuava, mais e mais, o caráter monárquico da Igreja. O bispo era, como sucessor dos apóstolos, o chefe da comunidade. Ele era o pastor ordinário; ele administrava os sacramentos; ele celebrava os divinos mistérios. Os presbíteros eram os seus auxiliares, simples sacerdotes.

180. Daí não se segue que o episcopado seja posterior ao presbiterato ou uma evolução do mesmo, como pretendem os protestantes e como, nos tempos antigos, dizia S. Jerônimo (Com. in Tit. 1, 4; PL 26, 597). O mesmo santo ensina, em outro lugar, a distinção entre bispos, presbíteros e diáconos, "por instituição divina" (Adv. Lucit. 2; PL 23, 164). Em vão pretendem, pois, os protestantes provar como primítiva a constituição presbiterana. Pelo contrário, o presbiterato é uma derivação do episcopado. De fato, não se compreenderia, como o episcopado podía ser reconhecido, desde logo, e tão universalmente, se existisse primeiro o presbiterato, tanto menos que a suprema autoridade, o papa, não tinha ainda, nesses tempos, influxo suficiente para introduzir, uniformemente e em toda parte, mudança tão incisiva.

181. Além disso, não nos faltam vestígios da constituição monárquica da Igreja nos tempos mais remotos. Timóteo e Tito têm, nas epistolas de S. Paulo, o caráter de bispos e do mesmo modo também os "Anjos" das sete Igrejas da Ásia Menor (Apoc 1, 20 ss). S. Tiago Menor é chamado por Hegesipo (Eus., HE 2, 1. 23) bispo de Jeru-

salém e a Sagrada Escritura o confirma (At 15, 13; Gál 1, 19; 2, 9). S. Ireneu e Hegesipo compuseram até catálogos dos bispos das Igrejas mais importantes, particularmente de Roma, que remontam até aos apóstolos (Iren., Adv. haer. 3, 3, 3; Eus., HE 4, 22). Isto não era possível, se o episcopado não fosse de origem apostólica.

(Smirn. 8) e S. Clemente Romano (Cor. 42), instituição divina, tem a sua origem na eleição dos sete de Jerusalém (At 6, 1). Os diáconos eram, por via de regra, os auxiliares do bispo nos seus oficios muito variados. Tinham de ajudá-lo na assistência aos pobres e no culto divino, principalmente na administração da Eucaristia. Batizavam também e pregavam por ordem do bispo. O seu encargo era, de fato, gavam por ordem do due o dos sacerdotes, embora estes mais importante do que o dos sacerdotes, embora estes mais importante do que o dos sacerdotes, embora estes mais importante do cue o dos sacerdotes, embora estes mais importante do que o dos sacerdotes, embora estes mais importante do cue o dos sacerdotes, embora estes mais do bispo.

Desde meados do século II, aparece também o curgo Desde meados do século II, aparece também o curgo de arcediago, pessoa mais importante depois do bispo, e muitas vezes sucessor dele. Só mais tarde, quando foram criadas as paróquias, é que os presbíteros obtiveram maior

autoridade.

183. Quando, com o crescimento das comunidades, se 183. Quando, com o crescimento das conveniente aumultiplicavam os negócios e não se julgava conveniente aumentar o número primitivo dos sete diáconos (Sin. de mentar o número primitivo dos sete diáconos (Sin. de nas atribuições de menor importância. Algumas destas ordens parecem remontar até aos últimos tempos apostólicos, dens parecem remontar até aos últimos tempos apostólicos, a saber dos leitores e dos exorcistas. Nos meados do século a saber dos leitores e dos exorcistas. Nos meados do século a saber dos ardem dos subdiáconos. Em seguida, ajuntaram-se ainda as ordens dos acólitos e dos ostiários. Assim ram-se ainda as ordens dos acólitos e dos ostiários. Assim se acha constituída a jerarquia no tempo do papa Cornélio (251-53), como consta de uma carta que ele escreveu ao bispo Fabiano de Antioquia (Eus., HE 6, 43).

184. Para o serviço dos enfermos e para instrução de mulheres que não podiam ser instruídas convenientemente pelos homens e para outros cuidados houve a instituição das diaconisas, de que nos fala já S. Paulo na sua epístola aos romanos (16, 1 ss). A superiora das diaconisas tola aos romanos (16, 1 ss). A superiora das viúltas a πρεσβύτις.

diaconisa era desempenhado regularmente por viúvas. entre si, tanto assim que, ao menos no princípio, o cargo de Mas estes dois cargos não se diferençavam rigorosamente vas (1 Tim 5, 3 ss), cuja missão principal era a oração.

# 22. Organização das dioceses e provincias eclesiásticas

ano 300, havia perto de vinte "tituli" na cidade de Roma. confiada a um presbítero, ajudado por outros clérigos. Pelo volta de igrejas, chamadas "tituli". A sua administração era divididas em comunidades menores que se agrupavam em ceses. Já antes, as comunidades de cidades maiores eram arredores as paróquias, chamadas, desde o século V, dioos bispos estabeleciam a sua sede. Elas formavam com seus ras comunidades cristãs eram fundadas nas cidades, onde tituía de cidades, províncias e díoceses políticas. As primeieclesiástica influiu sensivelmente a do império. Este se cons-185. a. Para o ulterior desenvolvimento da organização

ma a diocese em paróquias no novo sentido da palavra. rém, no século V, foram substituídos por simples sacerdocampo (κατά χώρας) formavam-se ali Igrejas independentes, dependentes do bispo da cidade. Dividia-se desta fortes com próprios bispos, chamados "corepiscopos", que, pob. A medida que o cristianismo penetrava também no

sim várias dioceses formavam as províncias eclesiásticas, outras cidades. Daí se explica certa união orgânica entre a cujos limites coincidiam, por via de regra, com os limites dos apóstolos. Mas foi principalmente no concílio de Nicéia ros vestígios desta constituição remontam, pois, ao tempo convocava os sínodos provinciais e lhes presidia. Os primeidependência dos bispos das demais cidades, os sufragâneos certa autoridade do bispo da metrópole, o metropolita, e tindo da metrópole, fundavam-se comunidades também nas nelas se achavam geralmente judeus em maior número. Parpreferência, nas metrópoles das províncias romanas, porque das províncias políticas. Os apóstolos tinham pregado, de O metropolita, ou arcebispo, como mais tarde se chamava, Igreja da metrópole e as comunidades das cidades vizinhas, (325), que os direitos do metropolita foram sancionados 186. Como diversas paróquias formavam a diocese, as-

23. O primado do bispo romano

cclesiásticos, Igrejas, cujo influxo ultrapassava os limítes da política do oriente, e Alexandria, para o Egito e as provínprovincia. Eram particularmente Antioquia, para a diocese formaram-se, na Igreja oriental, os chamados exarcados enquanto Éfeso e Cesaréia ficaram com o nome de exarcacias limítrofes. Mais tarde, eram chamados patriarcados, dos. No ocidente não havia tal divisão. Roma era o único patriarcado da Igreja latina; e isto foi de grande importas contendas que houve no oriente, o ocidente não as tância para se conservar a unidade eclesiástica; pois as mui-187. A semelhança das dioceses imperiais, finalmente,

Michels, L'origine de l'épiscopat, Louvain, 1900. — Semeria, Dogma, gerarchia e culto nella chiesa primitiva, Roma 1902. — Bruders, Die Verfassung der Kirche von den ersten Jahrzehnten der apostolischen Wirksamkeit an bis 175 n. Chr., Mainz 1904. — Battiffol, L'Eglise naissante et le catholicisme, Paris 1909. — Bieckmann, Die Verfassung der Urkirche, Berlin 1923.

### § 23. O primado do bispo romano

nárquica, pela organização de dioceses e provincias, culmina no papado, pela unidade da Igreja universal. Esta unidade não é senão a consequência da sua origem e essência Corpo Mistico de Cristo. Esta consciência era confirmada tinham a consciência de serem membros deste reino único, divinas. Jesus pregara o reino de Deus, e todos os cristãos mum para todo o rebanho, um chefe, que não só havia de pelo fato de lhes ter o divino Mestre dado um pastor corepresentar a unidade, senão também efetuá-la. 188. A tendência de centralizar a Igreja na forma mo-

do papa. A história atesta que a Igreja romana teve, desde rogativa, seu primado de jurisdição, prometido e conferido que devia existir não só no tempo apostólico. A sua preros inícios da sua existência, a primazia sobre as demais por Jesus Cristo (Mt 16, 18; Jo 21, 15-17) e confirmado Igrejas. S. Pedro era o centro externo de unidade, centro por muitos fatos relatados na Sagrada Escritura, havia de passar aos seus sucessores. E prova-o com certeza absolutodos estão de acordo em conceder a S. Pedro o primado ta também a tradição constante da Igreja. Os Santos Padres 189. Aqui temos o princípio do problema do primado

Compendio I - 7

dar outro sentido a esta expressão (cfr. Rom 9, 3; Tral ça da caridade", i. é, da Igreja universal; pois, segundo a também preside na região dos romanos... e preside à aliancarta aos romanos, aquela Igreja "dileta e iluminada, a qual terminologia de S. Inácio e segundo o conexo, será difícil 190. S. Inácio de Antioquia chama, no princípio da sua

de 193, conservado no museu lateranense, dá à Igreja romana o título de Rainha, vestida de ouro (Kirch 155). Abércio, bispo de Hierópolis, no seu célebre epitáfio

principalitas", por ser fundada pelos apóstolos S. Pedro e Igrejas com ela estejam unidas (Adv. haer. 3, 3, 2). S. Paulo, e exige que, por motivo desta dignidade, todas as S. Ireneu reconhece na Igreja romana uma "potention

aos outros apóstolos a mesma honra e o mesmo poder codiversos autores modernos. fosse um advogado da posição monárquica do bispo de Roest" (Ep. 55, 8; 59, 14). Portanto, embora S. Cipriano não tri", e "Ecclesia principalis, unde unitas sacerdotalis exorta via, em suas cartas chama a sede de Roma "cathedra Pesòmente a Deus da administração das suas Igrejas. Todamo a S. Pedro, e ensina que os bispos devem dar contas la Igreja. E' verdade que o grande bispo de Cartago dá mais envolvido se achou em sérias controvérsias com aque-Também S. Cipriano fala, muitas vezes, do primado romano; e o seu testemunho é tanto mais precioso, quanto ma, não pode ser chamado episcopalista, como o fizeram

e o bispo de Roma ainda não tivesse um título distintivo, fatos históricos. A Igreja romana, desde os primeiros temtros bispos lho reconheciam. E as provas? todavia, sempre reclamava para si aquele primado, e os ouprimado não alcançasse logo a sua importância medieval pos, tem exercido esta primazia, e embora o exercício do 191. O testemunho dos Santos Padres é confirmado por

admoestou os cristãos, e o seu tom autoritário revela a sua não o apóstolo S. João, que ainda vivia e residia em Éfeso), das na Igreja de Corinto, o bispo romano, S. Clemente (e Ele pede, suplica aos culpados, mas também manda e reconsciência de possuir a supremacia (Cor 1, 57. 59. 63). Quando, pelo fim do primeiro século, surgiram conten-

> quer obediência como a quem escreve no Espírito Santo § 24. Educação, eleição, sustento e qualidades do clero

(ctr. Tixeront 1, 141-42). Mais tarde, Dionisio de Alexandria foi acusado peranсин за perante o bispo de Roma, sem contradição alguma. Deus uma criatura do Pai. O bispo de Alexandria justifi-(e o papa Dionísio (259-68) de ter chamado o Filho de 192. E' digno de notar-se também que os hereges e

chantáticos procuravam, antes de mais nada, a comunhão com munhão com a Igreja universal. A primazia da Igreja de Roma, convencidos de que esta comunhão equivalia à co-Roma aparece, portanto, como um fato consumado, já nos primeiros séculos da história.

Rauschen, Textus antenicaeni ad primatum Romanum spectantes (Plor. patrist. 9), Bonnae 1914. — Geiselmann, Der petrinische Prinat (Bibl. Zeittr. XII, 7), Muenster 1927. — Tixeront 1, 131 ss.

# § 24. Educação, eleição, sustento e qualidades do clero

tinham sido simples pescadores. Os carismas substituíamsuíam, geralmente, grande erudição. Os próprios apóstolos thes esta falta (1 Cor 12, 28). Mas, com o correr do temcação dos ministros do altar. Como Jesus Cristo reunira em po, sentia-se, mais e mais, a necessidade duma devida eduredor de si os apóstolos a fim de prepará-los para a sua seus discipulos por um tratamento pessoal. Mais tarde, fialta missão, assim o faziam também estes, instruindo os educação ordinária dos clérigos na antiguidade. zeram-no, da mesma forma, os seus sucessores. Foi esta a 193. Os primeiros pregadores do Evangelho não pos-

jerarquia eram também as ordens inferiores; pois ninguém dade na ordem imediatamente interior. Desde fins do sépodía ser promovido, se não havía mostrado a sua capaciculo II, aparecem, além disso, as escolas catequéticas em Alexandria, Antioquia, Cesaréia e outras cidades, cujo fim estas escolas serviam também para educação do clero. primário era a instrução dos catecúmenos e dos fiéis. Mas Uma preparação eticaz para as ordens superiores da

nos diz S. Lucas, quando fala da eleição de S. Matias e do-se em conta também os desejos da comunidade. Assim mãos dos apóstolos e dos seus primeiros sucessores, tomandos sete diáconos de Jerusalem. S. Paulo instituiu presbi-194. A eleição dos clérigos estava, no princípio, nas

(Cor. 44). teros e escreveu a Tito que fizesse o mesmo em Creta (Tit Clemente Romano atesta o mesmo costume

Mais tarde, a eleição do bispo fazia-se pela comunidade e pelos bispos da província. Segundo Cipriano (Ep. eleição, aos bispos da província, o consentimento e a satrês bispos (Arles c. 20). mesmas normas. A sagração do bispo devia ser feíta por ções. A ordenação dos sacerdotes e diáconos obedecia às das mãos, precedida pelo jejum e acompanhada por oraos cânones de Arles (314) e Nicéia (325), pela imposição gração. Esta se fazia, a exemplo dos apóstolos e conforme 55, 8; 59, 5; 67, 3-5) competia à comunidade o direito da

195. O sustento dos clérigos obedecia, desde os principios do cristianismo, às palavras de Jesus Cristo: "O opedos apóstolos (c. 13) pede as primícias para a Igreja. Ter-tuliano fala de contribuições que se faziam mensalmente parte no altar?" (1 Cor 9, 13). Por isto, os cristãos ofedo que é do santuário, e que os que servem ao altar têm lo; "Não sabeis que os que trabalham no santuário comem rário é digno do seu alimento" (Mt 10, 10), e de S. Paureciam donativos por ocasião do culto divino. A Doutrina

seguintes, os clérigos se sustentavam, não raras vezes, pelo niano III (452). ceder contra os excessos de tal comércio, que, não obstanno se queixa amargamente de muitos clérigos avarentos (De que certamente não se fazia sem grande perigo. S. Cipriatrabalho de suas próprias mãos, ou até pelo comércio, o clero, provavelmente em virtude de um decreto de Valentite, só no século V, deixa de ser fonte de sustento para o laps. 6), e o sínodo de Elvira (c. 39) viu-se obrigado a pro-Mas, como S. Paulo (At 20, 34), assim, nos tempos

a admissão dos clérigos, foram enumeradas, pela primeira cluídos da ordenação os bigamos, os neófitos, os penitentes, vez, por S. Paulo (1 Tim 3, 2 ss; Tit 1, 5 ss). Eram exbiteros, uma idade de trinta anos (Didasc. 2, 1). bispos exigia-se uma idade de cinquenta anos, para os presos clínicos e os que se castraram a si mesmos. Para os 196. As qualidades morais e intelectuais, exigidas para

197. O celibato não era obrigatório para os eclesiás-

ordenação, porém, os bispos, presbíteros e diáconos não se diam nele continuar a viver com suas mulheres. Depois da ticos. Os que entravam casados no estado eclesiástico, popodiam mais casar.

de S. Paulo (1 Cor 7, 7, 25 ss), era mais perfeito e dis-Sagrada Escritura, tanto de Jesus Cristo (Mt 19, 12), como nham-se voluntàriamente do casamento, e de entre eles eram punha melhor para o serviço de Deus, muitos cristãos abstilibato foi considerado, desde logo, como estado mais aproescolhidos, de preferência, os clérigos. Deste modo, o cemeira vez foi decretada esta obrigação no cân. 33 do cone, desde o século IV, se foi tornando obrigatório. Pela pripriado às três ordens superiores da jerarquia eclesiástica, cilio de Elvira (c. 300), tornando-se, em seguida, universal Todavia, como o celibato, segundo expressões claras da

para o ocidente. sição do bispo Pafnúcio do Egito (Socr., HE 1, 11). Conlibato obrigatório também no oriente foi frustrado pela opotudo, o celibato tornou-se obrigatório também no oriente Uma tentativa do concílio de Nicéia de introduzir o ce-

Funk, Kirchengesch. Abhandlungen und Untersuchungen I, Paderborn 1897. Hergenroether-Kirsch 1 240-41. para os bispos.

#### CAPITULO III

#### CULTO, DISCIPLINA E VIDA RELIGIOSO-MORAL DA IGREJA

25. Batismo, símbolo batismal e oposição herética

casos, a preparação e o batismo (Tert., De bapt. 16). Fora dos fiéis e o heroísmo dos mártires eram, não raras vezes, vida dos cristãos. No tempo das perseguições, o exemplo tianismo à vitória, foi a admirável harmonia entre a fé e a causa de repentinas conversões. O martírio substituía, nestes em virtude das palavras de Jesus Cristo (Mt 28, 19; da Igreja, condição necessária para entrar no reino de Deus, destes casos, porém, o batismo era, desde o primeiro dia 198.  $\alpha$ . Um dos fatores principais, que levaram o cris-

atestam, diversas vezes, os Atos dos Apóstolos. Mais tarde se dois anos, e quando necessário até três (cc. 4. 42). o catecumenato. O sínodo de Elvira estabeleceu que durasdo logo depois da profissão de fé em Jesus Cristo, como porém, fazia-se preceder um longo período de preparação Nos tempos apostólicos, o batismo era administra-

em Roma um catecumenato perfeitamente organizado (Hip. Trad. apost. 40-45). primeira vez, por Tertuliano. Mas já S. Justino conhece a instituição (Apol. 1, 61), e, pelo ano de 220, encontramos 199. O nome de "catecúmenos" foi empregado, pela

sistiam ainda à oração e à bênção do bispo; os competenpregação; os genuflectentes, que, depois da pregação, astrês classes de catecumenos: os audientes, que assistiam à guiam-se, no entanto, desde o sínodo de Neocesaréia (c. 5), da santa Missa, chamada "Missa dos catecúmenos". Distin-Durante o catecumenato, os que se preparavam para entrar na Igreja podiam assistir sómente à primeira parte tes, que já estavam para receber, em breve, o batismo.

(Iren., Adv. haer. 2, 22. 4). Orígenes chama-o uma tradição apostólica (Ep. ad Rom. 5, 9). Desde o século III, é costume geral. S. Cipriano quer que o batismo não seja adiado mais de oito dias depois do nascimento da criança. a regra. Mas também o batismo das crianças se praticava De tudo isto se deduz que o batismo dos adultos era

gação ou aspersão. e em casos que não permitiam a submersão fazia-se por irriprios, por uma tríplice submersão. Aos enfermos (clínicos), qualquer lugar, onde houvesse água (Did. 7; Just., Apol. do batismo tinha lugar nas vigílias da Páscoa e de Pentecostes. Fazia-se primeiro nos rios, tanques e mares, ou em 1, 61; Tert., De bapt. 4), mais tarde, em batistérios pró-200. Fora de casos de necessidade, a administração

os leigos podiam batizar (Tert., De bapt. 17). presbíteros e diáconos. Em caso de necessidade, também Administravam-no os bispos ou, por seu mandato, os

ato do batismo: o sinal da cruz, o sal, a unção com óleo, a renúncia a Satanás, os exorcismos, a profissão de fé. Terde algumas cerimônias que precediam ou acompanhavam o tuliano menciona também os padrinhos (De bapt. 18). De-201. Já antes de 200, os escritores eclesiásticos falani

> pois do batismo, o bispo impunha ao neófito a mão, ungindo-o com crisma. Era um novo sacramento (DB 2044). vestia a túnica branca. Como a solenidade terminava no va-se pelo espaço de oito dias, durante os quais o neofito A solenidade acabava com a santa comunhão e prolongadomingo da Pascoela, dava-se-lhe, no ocidente, o nome de

"Dominica in albis" (depositis).

tismo, baseava-se na fórmula prescrita por Jesus Cristo (Mt 28, 19) e continha os pontos principais da tradição apostónos. "Regra da fe" ou "da verdade" chamam-na S. Ireneu lica. Era, por isso, o fundamento da instrução dos catecúmee Tertuliano. Mais tarde, tornou-se mais usado o nome de 202. a. A profissão de fé, que se recitava antes do ba-

mais determinadamente, em Roma, um símbolo batismal, te como scus autores. De fato, encontramos, no ocidente e, Nos séculos IV e V, os apóstolos eram tidos universalmenexatamente delineado, já pela volta do século II. O texto mais antigo que se usava em Roma nos foi transmitido em anterior. Alguns o consideram como resultado de uma luta bolo batismal usado no oriente. A sua origem é, portanto, latim e grego. E dele não discordava essencialmente o símcontra Marcião; outros o fazem aparecer nos princípios do século II, outros até nos fins do século I. b. Na sua forma atual data dos meados do século V.

acontecia que convertidos, batizados por heréticos, pediam admissão no seio da Igreja. Surgiu então o problema da eficácia de tal batismo. Tertuliano negava a sua validade; e o seu tratado De baptismo (c. 15) foi seguramente a nodos de Cartago e da Asia Menor (Eus., HE 7, 7). A causa de que no mesmo sentido se pronunciassem três siteoria, em muitas regiões, foi posta em prática. 203. a. Quando se multiplicavam as heresias e cismas,

priano (255 e 256), foi pronunciada, mais uma vez, a mesma doutrina. Dai resultou uma contenda acalorada entre as Igrejas de Cartago e Roma. O papa Estêvão I (254-57), batismo de Jesus Cristo, e proibiu, sob pena de excomunhão, a sua repetição como "coisa nova" na Igreja (Cypr., tendo conhecimento da resolução dos sínodos africanos, defendeu a validade do batismo dos hereges, porque era o b. Em dois sinodos de Cartago, presididos por S. Ci-

seguiu extirpar o erro. priano resistiu. O cisma parecia inevitável. Estêvão não cono que equivalia a um anátema ao primaz da África. Citerceiro sínodo de Cartago na comunhão da Igreja romana, Ep. 74, 1; DB 46). Realmente, não admitiu os legados dum

o bispo de Roma, assim também Dionísio de Alexandria dedeste papa. Também ele morreu antes de Cipriano. Como tivistas de Cartago. ráter sacramental do batismo contra as considerações subjefendeu a validade do batismo dos hereges, salvando o caja de Cartago; mas não conhecemos claramente a conduta O papa Xisto II (257-58) restabeleceu a comunhão da Igrete a mesma perseguição, Estêvão em 257, Cipriano em 258 tempo, os ânimos, e os dois adversários morreram duran-204. a. A perseguição valeriana tranquilizou, por algum

ram, mais tarde, os concílios de Nicéia e o Quinissexto. aliás fizera, por certo, Estêvão I e o que igualmente fizeuma distinção entre diversas categorias de hereges, o que teve de tratar da questão. Condenou o erro, fazendo, porém, b. Mais tarde, os donatistas negaram novamente a validade do batismo dos hereges. O sinodo de Arles (314)

Denzinger-Bannwart, Enchiridion symbolorum. — Soden, Der Streit zwischen Rom und Karthago ueber die Ketzertaufe, Rom 1908. — Coch, Die Taufe im Neuen Testament (Bibl. Zeitfr. III, 10), Muenster 1910. — Duchesne, Origines du culte chrétien, 5 vol., Paris 1925. — Badcack, The History of Creeds, London 1930.

## § 26. Eucaristia, ágape e disciplina do arcano

culares, onde diariamente partiam o pão e tomavam as refeições com alegria e simplicidade de coração (At 2, 46). tinham também as suas próprias reuniões, em casas partie a primeira comunidade de Jerusalém, depois do primeiro Apol. 61. 65; Tert., De bapt. 8). Centro do culto foi, desnistrada exclusivamente pelo bispo, e a comunhão (Just., Pentecostes, tomavam ainda parte no culto do templo. Mas de o princípio do cristianismo, a Eucaristia. Os apóstolos 205. a. Ao batismo seguiam logo a confirmação, admi-

S. Paulo (1 Cor 11, 20-21), a Eucaristia passou a celevam à tarde. Mas, em atenção aos abusos, mencionados por caristia e os ágapes que, como a Última Ceia, se realizab. Aqui temos dois elementos destas reuniões, a Eu-

§ 26. Eucaristia, ágape e disciplina do arcano

de Trajano contra as heterias (Plin., Ep. 10, 97). co, ou talvez no princípio do século II, em virtude da lei brar-se de manhã, talvez já pelo fim do tempo apostóli-

descrevem-nos a Missa dos fiéis segundo a liturgia clementina (Kirch 679 ss). lito. As Constituições apostólicas, escritas pelo ano de 400, mencionadas nos Atos dos Apóstolos (2, 42; 20, 7-11), na Doutrina dos Apóstolos (c. 9), na primeira apologia de S. Justino (cc. 65-67) e na Tradição Apostólica de S. Hipó-206. a. As partes principais da liturgia eucaristica são

mum e a bênção do bispo. Aqui terminava a Missa dos leitura biblica, costume que da Sinagoga passou para a catecúmenos. Igreja. A leitura seguia a homília do bispo, a oração cob. A Missa começava com salmos e hinos e com uma

o de celebrar a Eucaristia de manhã. costume de receber a comunhão em jejum é mencionado por sagrado, que se punha na mão dos comungantes, podia ser via de regra, a comunhão era administrada em cada soleera levado também aos ausentes, doentes e prisioneiros. Por do uma longa oração eucarística. Os diáconos repartiam o com água, e o bispo consagrava pão e vinho, pronuncianda paz e ofereciam ao bispo o pão e o vinho misturado levado para casa e servir assim para comunhão diária. O nidade eucarística, debaixo das duas espécies. O pão conpão e o vinho consagrados entre os que assistiam. O pão Tertuliano (Ad uxorem 2, 5), e é realmente tão antigo como c. Em seguida, os fiéis davam-se mùtuamente o ósculo

o substituía, fazia-o com prévia autorização do bispo. 57, 3). A celebração competia ao bispo, que era assistido e 6.ª feiras. S. Cipriano fala até do sacrifício diário (Ep. bração nos dias das estações (De orat. 19), i. é, 4.ª Apol. 1, 67). Tertuliano, porém, menciona também a celeo dia da solenidade eucarística (At 20, 7; Did. 14; Just., pelos sacerdotes e por todo o clero. Quando um sacerdote 207. Logo no princípio do cristianismo, o domingo era

diam à Eucaristia, continuavam a realizar-se à tarde, quande caridade, feitos com os donativos dos fiéis. A Didascado esta já passara a celebrar-se de manhã. Eram convites lia e as Constituições Apostólicas chamam-nos "eulógia" 208. Os ágapes que, a exemplo da Última Ceia, prece-

Eram acompanhados de orações e salmos, como também de pregações oportunas. Tinham o fim de socorrer os pobres e de cultivar a caridade entre os irmãos. No entanto, o costume degenerou ràpidamente; e a degeneração levou, desde o século IV, à sua supressão, decretada definitivamente pelo cân. 74 do sínodo trulano, no ano de 692.

209. Obedecendo à ordem de Jesus: "Não deis aos cães o que é santo, nem lanceis aos porcos as vossas pérolas" (Mt 7, 6), os fiéis guardayam segredo acerca dos mistérios da sua fé. Daí formou-se uma linguagem simbólica incompreensível aos alheios, a disciplina do arcano, como a chama, pela primeira vez, o teólogo reformado Dalleus († 1670). Ela dizia respeito principalmente aos sacramentos do batismo e da Eucaristia, mas também ao mistério da SS. Trindade, ao símbolo da fé, ao Padre-nosso e outros pontos da doutrina. A sua existência nos tempos apostólicos é provada pelos apologetas do século II. Numerosos símbolos cristãos, como o peixe, a âncora, a barca, a pomba, o cordeiro, etc., ainda hoje dão testemunho da instituição.

Além do fim de ocultar os mistérios da fé aos pagãos, a disciplina do arcano visava também um fim pedagógico de preparar os catecúmenos e de estimular o seu zelo. Só assim se explica a sua existência ainda no século V, quando já não havia mais perigo de profanação.

Rauschen, Monumenta eucharistica et liturgica vetustissima (Floril, patrist. 7), 2. ed., Bonnae 1914; ed. Quasten 1935. — Funk, Kirchengesch. Abhandlungen und Untersuchungen I 278-92; III 1-41; 42-57. — Cabrol, Les origines liturgiques, Paris 1906. — Batiffol, Etudes d'histoire et de théologie positive II: L'Eucharistie, Paris 1905; ed. 9. 1930. — Rauschen, Eucharistie und Busssakrament in den ersten sechs Jahrhunderten, 2. ed. Freiburg 1910. — Koch, Das Abendmahl im Neuen Testament (Bibl. Zeitfr. IV, 10), Muenster 1911.

#### § 27. A penitência

210. a. Não há talvez nenhum ponto da história antiga tão controvertido, como o problema da penitência. A Igreja é a comunhão dos santos. Segundo opinião de muitos teólogos, a Igreja primitiva considerava-se como comunidade de "santos" no sentido de isentos de pecado. Por isto, julgava não poder tolerar entre os seus membros os que tinham pecado gravemente, porque tais pecados, depois do batismo, não poderiam ser perdoados. Realmente, S. Paulo excluiu da comunidade dos fiéis um incestuoso (1 Cor 5, 5).

b. Foi este o primeiro exemplo de excomunhão eclesiástica. Distinguia-se, em seguida, uma excomunhão maior e outra menor. Esta só excluia da comunhão eucaristica. A excomunhão maior ou perpétua era aplicada, desde o século II, por via de regra, aos chamados pecados capitais ou mortais ou canônicos. Tais eram, segundo Tertuliano, a apostasia ou idolatria, o homicídio e o adultério. Em outro lugar, o mesmo Tertuliano enumera ainda outros.

211. No entanto, é princípio constante da Igreja que todos os pecadores podem ser reconciliados com Deus por meio da penitência. S. Paulo que excluiu, em 1 Cor 5, 5, 6 o incestuoso, em 2 Cor 2, 5 ss, readmitiu-o à comunidade. O autor da Doutrina dos Apóstolos (10, 6; 14, 1), S. Inácio de Antioquia (Filad. 8, 1) e o chamado Pastor de Hermas (Mand. 4, cap. 3) afirmam igualmente que "a todos os que se arrependem perdoa o Senhor, se eles se converterem à união com Deus e com o bispo". O Pastor de Hermas acrescenta que esta penitência, depois do batismo, se podemos concluir que em Roma existia o costume de repetir a penitência.

Depois do Pastor de Hermas, falam da penitência Justino, Dionisio de Corinto, Ireneu e Clemente de Alexandria. Nenhum deles conhece o pretenso rigorismo da Igreja primitiva. Só o pecado contra o Espírito Santo não pode ser perdoado (Iren., Adv. haer. 3, 11, 9). Tertuliano, no seu tratado sobre a penitência (c. 7), desenvolve as mesmas idéias, como o Pastor de Hermas. Só mais tarde, depois da sua apostasia para o montanista, revela-se rigorista.

212. A praxe da disciplina penitenciária não era uniforme em todas as Igrejas. Podemos dizer que, no século II, era opinião geral, que a reconciliação, — não se fala aqui da penitência privada, — só uma vez podia ser concedida, e adiava-se, não raras vezes, até à morte. Em algumas Igrejas, como, p. ex., na Espanha, mesmo na hora da morte, certos pecadores não eram admitidos à comunhão eucarística.

Uma mudança decisiva designa o "edito peremptório", de que fala Tertuliano no seu libelo sobre a pudicicia (1, 6). Não sabemos se Tertuliano o atribui ao papa Calisto I (217-22), como a maioria dos historiadores dizia até há

a penitência, a reconciliação aos incontinentes. Em Roma clina a dizer Ehrhard. O edito concedia, feita a confissão e pouco, ou ao bispo Agripino de Cartago, como hoje muibém Hipólito negou a possibilidade de tal reconciliação. mo (Philos. 9, 12). Como Tertuliano montanista, assim tamopôs-se a isto Hipólito, acusando o papa Calisto de laxistos dizem, ou ao episcopado católico em geral, como in-

conciliados com a Igreja e que não precisavam de penitên-cia, nem da admissão pelo bispo. Cipriano respondeu não mente a favor da readmissão com a condição da penitência um conflito nas Igrejas de Cartago e de Roma. O motivo conhecer uma Igreja de lapsos; mas pronunciou-se francajulgavam que bastava um "libelo de paz", para serem redefender a autoridade eclesiástica contra um partido de Cartago nos informa S. Cipriano. O grande bispo teve de taram durante a perseguição de Décio. Sobre o conflito em foi em ambas as Igrejas a questão dos lapsos, que apostaa sentença de Cipriano, o cisma desapareceu paulatinamente. tero Fortunato. Como, porém, o papa Cornélio confirmasse até um cisma, elegendo um antibispo na pessoa do presbí-(De laps. 36). Os laxistas não se submeteram. Formaram lapsos relaxados, chefiados pelo diácono Felicíssimo. Eles 213. Mais uma vez, o mesmo problema deu origem a

ares de rigorista, se lhe opôs e fez eleger-se antipapa. Mas apóstatas arrependidos. O presbítero Novaciano, tomando to I concedera aos incontinentes, concedeu-o Cornélio aos verdadeira heresia, o chamado novacianismo. O que Calisconflito de proporções muito mais vastas, levando a uma foi excomungado por um sinodo de 60 bispos da Itália. 214. a. Em Roma, o problema dos lapsos provocou um

guiam mais a reconciliação com a Igreja. Ficavam entregues à misericórdia de Deus. diam ser admitidos à penitência. Só os relapsos não consemitiva. A disciplina primitiva foi a de Cipriano e Cornélio. Hermas. Mas as suas opiniões não eram as da Igreja pribaseavam-se naqueles rigoristas de que fala o Pastor de Desde o século IV ouvimos que também os homicidas pob. Novaciano, como Hipólito e Tertuliano montanista

.

penitência rigorosa, obras que duravam, às vezes, longos de submeter-se à confissão de seus pecados e às obras de 215. Quem desejava reconciliar-se com a Igreja, tinha

> cipal importância tinha a confissão, o que se conclui do emanos ou até à morte, conforme a gravidade do crime. Prinficar toda a instituição da penitência. prego da palavra "exomológesis" (= confissão) para signi-

confissão pública fazia-se, por via de regra, só dos pecados embora não o possamos provar pela Sagrada Escritura. A um uso da Igreja primitiva e instituição divina (DB 916), mente dito da confissão. Era sempre opinião da Igreja que niais eram perdoados fàcilmente, nem eram objeto pròpriaaté ao século IV, quase sempre públicas. Os pecados vepúblicos. Mas as obras de penitência e a absolvição eram, ridade e jejuns. podiam ser perdoados por outros meios, como obras de ca-Ela era ou secreta ou pública. A confissão secreta é

te, e mais determinadamente na Ásia Menor, desde meados tro classes: flentes, audientes, genuflectentes e consistentes. can.). Desde o sínodo de Ancira (314), enumeram-se quado século III, em várias categorias (Greg. Thaum., 216. Os penitentes públicos eram divididos, no orien-

gar no pórtico da igreja e com os catecúmenos tinham que diam a intercessão dos fiéis. Os audientes tinham o seu ludeviam retirar-se com a bênção do bispo depois dos auretirar-se depois da pregação do bispo. Os genuflectentes Anc. cc. 4 ss). só ficavam excluídos da comunhão eucaristica (cfr. Conc Os consistentes podiam assistir em pé a toda a liturgia, e dientes. Funk opina que podiam assistir a toda a liturgia Os flentes ficavam no átrio da igreja e, chorando, pe-

e competia ao bispo; em caso de necessidade também ao cumpridas as obras da penitência, pela imposição das mãos, sacerdote. Desde a perseguição de Décio nomeavam-se, em fim (Socr., HE 5, 19). muitas partes do oriente, penitenciários próprios para este 217. a. A absolvição fazia-se, geralmente, depois de

Cypr., Ep. 15. 22. 23). naturalmente da aprovação do bispo (Tert., Ad mart. 1; cemos os principios das indulgências. Tal libelo precisava diam aos pecadores um "libelo de paz", no qual reconhetercessão dos mártires e confessores que, às vezes, conceb. O tempo da penitência podia ser abreviado pela in-

§ 28. Os tempos santos e a discussão da Páscoa

Morinus, De disciplina in administratione sacramenti poenitentiae, Paris 1651. — Funk, Kirchengesch. Abhandlungen und Untersuchungen I 155-209. — Watkins, History of Penance, 2 vol., London 1920. — Vellico, Antonianum 5, 1930, 25-26. — Ehrhard, Die Kirche der Maertyrer, Muenchen 1932. — Gallier, L'Eglise et la rémission des péchés aux premiers siècles, Paris 1932.

## § 28. Os tempos santos e a discussão da Páscoa

218. No dizer de Clemente de Alexandria e outros escritores da Igreja, a vida dos cristãos devia ser uma festa continua, santificada pela memória da vida e morte de Jesus Cristo. Mas, para que ós fiéis se lembrassem mais viva e constantemente dos mistérios de Cristo, a Igreja instituiu solenidades especiais, que lhes anunciassem os grandes fatos da redenção.

Desde os tempos apostólicos, o primeiro dia da semana era celebrado como dia da redenção e era designado pelo nome de Dia do Senhor, Dies Domínica: κυρμακή (ἡμέρα). Neste dia celebrava-se a Eucaristia; as orações faziam-se em pé, e não se devia jejuar nem trabalhar. Os antigos escritores cristãos, S. Lucas (At 20, 7), o autor da Didaqué (c.. 14), S. Inácio (Magn. 9, 1), S. Justino (Apol. 1, 67) e Tertuliano (De orat. 23), falam tão claramente, que parecem dar uma lição aos modernos sabatistas. Os dias da semana eram chamados "feriae", porque o cristão devia celebrar (feriari), todos os dias, a memória do Senhor.

asgunda e quinta feiras, assim o faziam os cristãos na quarta e sexta feiras (Did. 8). Estes dias, dedicados pelos pagãos a Mercúrio e a Vênus, eram consagrados pelos cristãos à memória da Paixão de Jesus Cristo, pela oração comum e pelo jejum que durava até à hora nona. Entre os ocidentais, estes dias eram chamados "dies stationis" ou "dias de vigília". O sábado era, no oriente, um dia de alegria, porque lembrava o fim da criação; no ocidente, veio a ser dia de jejum, porque Jesus, num sábado, se achava no sepulcro. O sínodo de Elvira (c. 26) menciona este jejum do sábado, e na Igreja romana, este costume existia sem dúvida já no século III.

-

220. a. Como no Antigo Testamento havia não sômente uma festa semanal, mas também festas anuais, assim os cristãos celebravam, além do domingo, outras festas. Do

Antigo Testamento passaram ao Novo as festas de Páscoa e de Pentecostes, aquela para comemorar a ressurreição de Jesus Cristo, ou, segundo Tertuliano (De orat. 23), a Paixão e a morte do Senhor, esta, em memória da vinda do Espírito Santo. Estas duas festas eram, até ao tempo de Origenes, as únicas festas do ano litúrgico.

b. No oriente, e primeiro entre os basilidianos do Egito, foi introduzida, em principios do século III, a festa da Epifania ou Teofania (Clem. Alex., Strom. 1, 21). Celebrava-se no dia 6 de Janeiro, e recordava a revelação divina do Messias na adoração dos Reis Magos, no batismo e no milagre das bodas de Caná, incluindo-se, mais tarde, também o mistério do nascimento. Motivo da sua introdução bém o que parece, a tentativa de suprimir uma festa popular, que os pagãos de Alexandria celebravam nesse dia para comemorar o nascimento do deus Aion de uma virgem coré (Epiph., Haer. 51, 22). No entanto, não concordam os historiadores.

c. Além disso, cada Igreja celebrava o "dies natalis" de seus mártires, pela solenidade do culto divino junto a seus sepulcros. Esta solenidade consistia no sacrificio eucarístico e numa certa espécie de ágapes. Tais festas são atestadas já pela relação do martírio de S. Policarpo (c. 18), testemunho ao mesmo tempo da veneração das reliquias e do nome "dies natalis".

221. A preparação da Páscoa se fazia, desde os dias apostólicos, por um certo período de jejum, consagrado à memória da morte de Jesus (cfr. Mt 9, 15). Uns jejuavam só um dia, a sexta-feira santa. Outros prolongavam o jejum até ao sábado santo. Outros ainda jejuavam quarenta horas ou toda a semana santa (Eus., HE 5, 24). Insensivelmente foi-se prolongando este jejum até chegar a ser quadragesimal, imitando-se o exemplo de Jesus Cristo (Mt 4, 2; cfr. § 62). Jejuava-se o dia inteiro até ao pôr do sol. Só nos domingos não se jejuava (Socr., HE 5, 22).

222. a. Como era diversa a preparação para a Páscoa, assim também a própria solenidade não era uniforme. Em algumas partes do oriente, particularmente na província proconsular da Ásia, celebravam o dia da morte de Jesus Cristo aos 14 de Nisan (πάσχα σταυρώσιμον) e chamavam-se, por isto "quartodecimanos". Dois dias depois cele-

que lhe precedia, a morte de Jesus, ainda que não fosse o coa no domingo que seguia ao 14 de Nisan, e na sexta-feira fosse domingo. No resto da cristandade festejavam a Pásbravam a ressurreição (πάσχα ἀναστάσιμον), ainda que não santo inclusive, aqueles o terminavam às três horas da sexdia 14 de Nisan. Estes continuavam o jejum até ao sábado

embora não se tratasse de uma questão dogmática. ção da maior festa da cristandade (Eus., Vita Const. 3, 5), "protopasquitas". Lastimava-se esta discórdia na celebracristãos do oriente imitavam-lhes o exemplo, chamando-se sempre a haviam celebrado depois do equinócio. Alguns do equinócio primaveril, enquanto que, no tempo de Jesus, guns judeus celebravam a Páscoa, às vezes, antes mesmo b. Além disso, depois da destruição de Jerusalém, al-

os dois nobres anciãos mantiveram a paz. Evangelista, Aniceto, na de S. Pedro e S. Paulo. Todavia mas em vão. Policarpo baseava-se na tradição de S. João midade neste ponto, tratando com o papa Aniceto (154-66); 223. a. S. Policarpo de Esmirna procurou obter unifor-

questão, ordenando, que em toda a Igreja a Páscoa fosse cea um cisma. O concílio de Nicéia resolveu, finalmente, a 24). Polícrates manteve a sua praxe, sem que se chegasse to alcance para se proceder com tanto rigor (Eus., HE 5, Ireneu repreendeu-o, dizendo não ser a questão de tão alde excomunhão, que todos accitassem a prática comum. S. manteve a sua tradição. Vítor I mandou, por isso, sob pena o sínodo de Éleso, presidido pelo metropolita Polícrates, Todos eles pronunciaram-se contra os quartodecimanos. Só dos nas Gálias, na Palestina, no Ponto, na Osrhoene, etc. nodos para tratar da questão. De fato, realizaram-se síno-Vitor I (189-98). Este papa ordenou que se reunissem sínócio primaveril (Eus., Vita Const. 3, 18-20). lebrada no domingo que segue à lua cheia, depois do equib. Mais acre tornou-se a controvérsia no pontificado de

Funk, Kirchengesch. Abhandlungen und Untersuchungen 1241-78. — Dowden, The Church Year and Kalender, Cambridge 1910. — Kellner, Heortologie, 3. ed., Freiburg 1911. — Boehmer, Der christl. Sonntag nach Ursprung und Geschichte, 1931. — Botte, Les origines de la Noël et de l'Epiphanie, Louvain 1932. — Cotton, From Sabbath to Sunday, Bethlehem 1933.

### 29. A vida religioso-moral

salém, não sabemos quase nada da vida nova das Igrejas nascentes. Só algumas descrições gerais chegaram até nós. mércio" (Apol. 42). Mas as suas máximas religiosas e monão afastados do foro, dos banhos, dos talheres, do coos cristãos, diz Tertuliano, vivemos convosco neste mundo, tros homens; cada um seguia os costumes de seu pais. "Nós, Na sua vida social, os cristãos não se distinguiam dos oupátria, mas como peregrinos em terra estranha...; enconautor da carta a Diogneto (c. 5), vivem cada um na sua rais não eram as do seu ambiente. "Os cristãos, escreve o tram uma pátria em todos os lugares; porém, toda pátria bitam a terra, mas a sua verdadeira morada é o céu". As terrestre é para eles um exílio. Casam como todos os oucéus, donde também esperamos o Salvador Nosso Senhor palavras do apóstolo: "Nós, porém, somos cidadãos dos Vivem na carne, mas não segundo os desejos da carne. Hatros homens..., mas não expõem seus filhos como eles... Jesus Cristo" (Filip 3, 20), lhes eram norma e lei. 224. Se excetuarmos a comunidade primitiva de Jeru-

ram relatadas por Tertuliano e Clemente de Alexandria. Não frequentavam os combates de feras e gladiadores, nem os admitido na Igreja, enquanto não deixava de o ser (Sín. impudicitiae" (De spect. 10, 17). Um ator não podia ser teatros, que Tertuliano chamava de "privatum consistorium 225. Algumas particularidades da vida cristã nos fo-

de Elv. cân. 62). usar cabelos postiços (Clem. Alex., Paedag., 2, 8, 12; 3, 2. se o uso excessivo de anéis e brincos, pintar os olhos e pre no Senhor" (Filip 4, 4). Também Clemente Alexandriveniente, segundo a palavra do apóstolo: "Alegrai-vos semdos os enteites, e recomendava-se até uma recreação con-11; Tert., De cultu fem.). Não eram, porém, proibidos tono concede à mocidade um exercício honesto de ginástica Repreendia-se o enfeitar e pintar o rosto; condenava-

a prática da caridade. Empregavam os seus bens em obras (Paed. 3, 10). caritativa da comunidade primitiva de Jerusalém. Da mesde misericórdia. Sabemos o que S. Lucas diz sobre a vida ma forma descreve S. Justino a mudança dos costumes 226. Uma nota característica dos primeiros cristãos era

e também aos que tinham naufragado na fé. pobres e doentes, viúvas e órfãos, inválidos de toda sorte, os diáconos e as diaconisas. A sua atividade estendia-se a eram organizadas, e a elas se dedicavam, de preferência, Doutrina dos Apóstolos (Did. 1, 2). As obras da caridade ma glorificação da caridade encontramos na catequese da S. Paulo; 1 Cor 13 é um verdadeiro hino à caridade. A mesdamento da caridade tem o primeiro lugar na pregação de (Apol. 1, 14. 67). Era proibido exigir juros. O grande man-

admirá-los. O médico Galeno († 200) deu-lhes o mais bridos fiéis, que os próprios pagãos não podiam deixar de 39). Em uma palavra, tão elevada se apresentava a moral só as mulheres, e vós só a elas tendes em comum" (Apol. tre vós; porque temos todas as coisas em comum, exceto mente aquilo que quebra todos os laços de fraternidade enà comunhão dos bens, ao passo que estes bens são exataestrangulardes; porque a nossa fraternidade se estende até tos a morrer uns pelos outros, e vós estais prontos para vos Theoph., Ad Autol. 3, 15; Arist., Apol. 15-16). pureza dos seus costumes e a sua abstinência (Cfr. lhante testemunho, exaltando o seu desprezo pela morte, a camente, ao passo que vós vos odiais; porque estamos pronmenos com estas palavras, — porque nos amamos recipro-"Censurais-nos, — diz Tertuliano aos pagãos, mais ou

ocupação que temos, sempre fazemos o sinal da cruz na nossa fronte" (De corona 3). Apreciavam também altamente escreveram sobre a oração. são diversos tratados que Tertuliano, Orígenes e Cipriano por dia, se recite o Padre-nosso (c. 8). Belas e edificantes te o dia. A Doutrina dos Apóstolos ordena, que, três vezes terceira, sexta e nona, e em diversas outras ocasiões durana oração privada. Rezavam de manhã e à noite, à hora tidos e os sapatos, ao lavar e comer..., seja qual for a "A todos os passos, ao entrar e ao sair, ao vestir os vessantificadas pelas práticas da piedade. Tertuliano escreve-227. Também as ocupações cotidianas dos cristãos eram

mas com a aprovação do bispo, e que os maridos amem as Inácio quer que o casamento se faça não segundo a carne, tuliano o ideal do matrimônio cristão (Ad uxor. 2, 9). S. trimônio e a família. Com palavras magnificas traça Ter-228. De um modo particular eram santificados o ma-

> do tempo. Mas já Tertuliano os combate, mostrando as suas suas mulheres, como Cristo ama a sua Igreja (Ad Polyc. 5). Os apologetas invocam-na como prova da alta moralidade da, e muitos cristãos se lhe consagravam voluntàriamente. ordenação dos clérigos. A virgindade era altamente apreciamas não eram bem-vistas e eram um impedimento para a me não acontecia entre os verdadeiros cristãos (Did. 2. 5; veramente condenados, e os apologetas afirmam que tal crida Igreja (Just., Apol. 1, 15). Tert., Apol. 9). As segundas núpcias não eram proibidas, Elvira os proíbe (cc. 15-17). Aborto e infanticidio eram sepéssimas consequências para a parte cristã. O sínodo de Havia também matrimônios mistos, devido às circunstâncias

que ardor, com que puro e santo entusiasmo tinham os pridadeira aspiração..., não demonstra, com que zelo, com rígidos em oposição a máximas corruptas e imorais, de come do paganismo, pela necessidade de estabelecer principios tal procedimento pela resistência desesperada do judaísmo de..., poderemos, se não justificar, pelo menos explicar um severidade pouco esclarecida, de uma exagerada austeridada Igreja, em certas circunstâncias, deram mostras de uma cia nos provam, que houve rigoristas. "Se alguns membros meiros cristãos abraçado os preceitos e a vida bem. E esse mesmo procedimento, considerado na sua verbater o excesso do mal por uma espécie de excesso do 229. Os conflitos motivados pelo problema da penitên-

que abraçavam o cristianismo com vistas mundanas. Cumde seara cristã" (Alzog 1, 266-67). ceram plantas parasitas entre as floridas espigas da granunião com Deus, recebendo o batismo na hora da morte, samente poderem, de repente, gozar da contemplação e da queixas de muitos doutores da Igreja, dirigidas contra os terrompida da verdadeira virtude. Em todos os tempos cressem estarem para isto preparados com a prática não intarem suas relações com o mundo, imaginavam supersticioplo da penitência, pensar finalmente nos que, para não corto..., lembrar os que tornaram necessário o código tão ampre não esquecer os que nas perseguições renegavam a Cris-230. "Não podemos, contudo, passar em silêncio as

29a. Princípios do monacato

Lebreton, La vie chrétienne au premier siècle de l'Église, Paris 1927. — Schilling, Reichtum und Eigentum in der altkirchlichen Literatur, Freiburg 1908. — Martinez, L'ascetisme chrétien pendant les trois premiers siècles, Paris 1913.

### 29a. Princípios do monacato

231. Neste primeiro período da história da Igreja, teve início aquela instituição que, no século IV, veio a ser um dos fatores mais importantes da vida cristã e que até hoje produziu os mais preciosos frutos espirituais: o monacato. As suas origens remontam até à idade apostólica. S. Lucas escreve que os cristãos vendiam os seus bens, repartiam entre si os produtos segundo as necessidades de cada um, oravam no templo em comum diàriamente e partiam o pão pelas casas, louvando a Deus e sendo bem vistos por todo o povo (At 2, 45-47).

Esta vida generosa dos primeiros cristãos atraiu, em todos os tempos, grande número de almas, de homens e mulheres, não fracos e cansados da vida, mas principalmente os espíritos mais fortes e os mais robustos caracteres, a abraçarem a vida ascética, e inspirou os fundadores das várias ordens religiosas a reproduzir o ideal, se bem de diferentes formas.

232. Os primeiros representantes desta vida de perfeição foram os chamados ascetas, virgens e continentes de ambos os sexos, que, sem serem deste mundo, viviam no mundo, não separados da sua família. O nome de "virgens" designava, de ordinário, só as mulheres, enquanto que os homens continentes geralmente eram chamados "ascetas".

233. a. Pouco se sabe dos ascetas primitivos. No fim do primeiro século, o papa Clemente I fez uma ligeira alusão a eles (Cor. 38, 2). A Doutrina dos Apóstolos fala de ascetas que se dedicavam à pregação do Evangelho (cc. 11-12). Os apologetas, Justino e Atenágoras no oriente, Minúcio Félix e Tertuliano no ocidente, falam-nos com grande veneração da continência voluntária destes heróis e heroinas.

b. No seu tratado De habitu virginum, S. Cipriano escreve que, na Igreja de Cartago, havia virgens consagradas a Deus, que confirmavam a sua virgindade com uma espécie de voto. Parece que elas formavam uma associação ou,

ao menos, realizavam reuniões partículares. No século III, existiam tais associações provàvelmente em todas as Igregas. O sínodo de Elvira fala delas (cc. 13-14), e o sínodo de Ancira igualmente as conhece (c. 19). Certo é, porém, que, até ao século III, não aparece nenhum instituto regularmente organizado e perfeitamente separado da comunidada dos tiéis.

dade dos tiets.

234. A primeira mudança neste sentido realizou-se du234. A primeira mudança neste sentido realizou-se durante a perseguição deciana. Muitos cristãos retiraram-se
então ao deserto, para não se expor ao perigo da apostaentão ao deserto, para não se expor ao perigo da apostasia. Outros, aborrecidos da hipercultura de seu tempo, e
sia. Outros, aborrecidos da hipercultura de seu tempo, e
sia. Outros, aborrecidos da hipercultura de seu tempo, e
sia. Outros, aborrecidos da hipercultura de seu tempo, e
sia. Outros, aborrecidos da hipercultura de seu tempo, e
sia. Outros, aborrecidos do homens. Retiravam-se a
tavam as costas à sociedade dos homens. Retiravam-se a
lugares desertos para, como monges, dedicar toda a sua vida aos exercícios da piedade. Tal foi o princípio da vida
da aos exercícios da piedade. Tal foi o princípio da vida
o Egito, onde o clima e o caráter da população indígena
o Egito, onde o clima e o caráter da população indígena

235. O primeiro anacoreta de que nos fala a história 235. O primeiro anacoreta de que nos fala a história foi **S. Paulo de Tebas** (230-347?). De sua vida nada mais podemos verificar com certeza histórica. A biografia que S. Jerônimo lhe escreveu é mais uma piedosa lenda, do que verdadeira história (PL 23, 17 ss). Todavia, a sua existência, a sua pátria, a sua fuga para o deserto e a sua condição de vida, ao menos, são fatos de que se não pode

duvidar.

236. Como patriarca dos monges é considerado **S. An-**236. Como patriarca dos monges é considerado **S. An- tão do Egito** (251-356). A sua vida nos foi descrita por S. Atanásio (PL 26, 823 ss), que o conheceu pessoalmense. Herdeiro de grandes riquezas, renunciou a todos os bens terrestres e retirou-se para uma solidão. Tendo passado terrestres e retirou-se para uma solidão. Tendo passado alguns decênios no deserto, viu-se rodeado de numerosos alguns desejosos de imitar-lhe o exemplo. Erigiram cediscípulos, desejosos de imitar-lhe o exemplo. Erigiram celas em sua vizinhança e povoaram paulatinamente aquele deserto. O primeiro destes núcleos foi Pispir «Pallad., Hist. Laus. 21). Em menos de dez anos, contavam-se milhares de solitários. Faium tornou-se centro principal.

237. Desta forma, a vida solitária do anacoretismo veio a ser comunidade anacorética. A comunidade não tinha regra fixa. A sua única regra era a autoridade do mestre. Toda a vida dos monges dividia-se em estudo da Sagrada

a nota característica do monaquismo antoniano. Escritúra, meditação e trabalho manual. O individualismo é

a S. Pacômio, fundador do cenobitismo (cfr. § 61). que a regulasse. Remediar este mal seria tarefa reservada chegaram a destruir a florescente instituição, levaram-na, todavía, ao descrédito, devido à falta de autoridade constante gos. Abria a porta a imprudências e abusos que, se não Esta vida anacorética tinha naturalmente os seus peri-

#### CAPITULO IV

### LITERATURA E CIÊNCIAS ECLESIÁSTICAS. HERESIAS E CISMAS

### § 30. Desenvolvimento da literatura eclesiástica nos três primeiros séculos

crevei! mas: Pregai! propaganda literária? Jesus não dissera aos apóstolos: Esque ninguém pensava em especulações científicas. E por que poderem cuidar de estudos científicos. Além disso, os fiéis lembravam-se ainda tão vivamente dos fatos da salvação, lho e com a administração das suas comunidades, para estavam muito preocupados com a propagação do Evangetos tinham entrado na Igreja; e os chefes das comunidades demente o cultivo da literatura eclesiástica. Poucos erudi-238. As condições da Igreja primitiva dificultavam gran-

autores são chamados, desde o século XVII, Padres aposcessidades do tempo. Quase todos têm forma epistolar. Seus tos da literatura cristã, estes são, por sua natureza, escricípio do segundo, foram redigidos os primeiros monumentos de ocasião, devidos aos cuidados dos pastores e às ne-Se, não obstante, já pelo fim do primeiro século e prin-

pai dos cristãos" (12, 2). Nas sessões dos concílios do pagãos e judeus clamavam: "Este é o mestre da Ásia, o bispos, como testemunhas da tradição eclesiástica (cfr. 1 século IV e nas controvérsias teológicas fala-se, inúmeras Cor 4, 14-15). No martírio de S. Policarpo lemos, como 239. "Padres" chamam-se, nos primeiros séculos, só os

§ 30. Desenvolvimento da literatura eclesiástica

vezes, dos "padres" ou "santos padres" como testemunhas da tradição eclesiástica.

seus produtos literários é o que chamamos "patrologia". siásticos que se distinguiram pela doutrina ortodoxa, vida motivo da sua erudição e santidade. Desde então, chamamsanta, aprovação eclesiástica e antiguidade. A história dos se "Padres da Igreja" ou "Santos Padres" os escritores ecle-S. Agostinho deu este título também a S. Jerônimo por

Magno eram considerados os maiores do ocidente, e parece que, desde o século XI, se lhes deu o título de "Doctoautoridade. S. Agostinho, Ambrósio, Jerônimo e Gregório guiram por todas aquelas notas, são chamados, desde S. Jerônimo (De viris illustribus), "escritores da Igreja". Mas expressa declaração da Igreja. de "Doctor Ecclesiae" também a outros. Suas notas distinzeno e João Crisóstomo. Mais tarde, concedeu-se o título des doutores" S. Atanásio, Basílio Magno, Gregório Nazianres Ecclesiae". No oriente são considerados como "grantambém os Padres da Igreja não gozam todos a mesma tivas são: Doutrina ortodoxa, santidade, erudição eminente, igualmente confessaram a fé da Igreja, mas não se distin-240. Os escritores teológicos da antiguidade cristá que

como as Sagradas Escrituras, eram lidos por ocasião do seguem, de perto, os autores do Novo Testamento, sobrerem sido discípulos dos apóstolos ou tidos como tais. No cos foram os Padres apostólicos, assim chamados por teculto divino. que mereceram ser admitidos nos manuscritos bíblicos e, tudo S. Paulo. Alguns deles eram tão altamente estimados, tocante ao caráter doutrinal e parenético de seus escritos 241. Os primeiros escritores eclesiásticos pós-apostóli-

autores, os apologetas, visavam a defesa do cristianismo contra os ataques do paganismo e do judaísmo. A este esherética ou polêmica. tra a heresia e o cisma. O resultado foi a literatura anticopo primário juntou-se logo outro, a defesa da Igreja connova categoria de literatura eclesiástica, a apologia. Os seus 242. Pelo ano de 125, começou a desenvolver-se uma

ciência da fé cristã, cultivada principalmente nas escolas teológicas de Alexandria e Antioquia. Embora não tivesse ain-243. Pela volta do século II, teve início uma própria

dições, mas cujo objeto principal era expor e desenvolver que já não tinha por fim imediato refutar erros e contraa doutrina cristã. nos, prevaleceu, contudo a literatura puramente teológica, da terminado a luta contra os inimigos externos e inter-

valecia, até em Roma, o grego. tim na literatura eclesiástica. Mas ainda no século III, pregrega. E' pelo fim do século II, que aparece também o la-Nos dois primeiros séculos, empregava-se só a língua

Coleções das obras patrísticas v. § 3. — Rauschen, Grundriss der Patrologie, ed. 10°-11°, por Altaner, Freiburg 1931. — Bardenhewer, Geschichte der altkirchlichen Literatur, 5 vol., Freiburg 1902-32. — Id., Patrologie, Freiburg 1910. — Harnack, Geschichte der altchristlichen Literatur bis Eusebius, Leipzig 1893-1904. — Marx, Abriss der Patrologie, Paderborn 1919. — Ceillier, Histoire générale des auteurs sacrés et ecclesiastiques, 23 vol., Paris 1729-63; nova ed., 16 vol. 1858-69. — Tixeront, Précis de Patrologie, 4 vol.,

#### 31. Os Padres apostólicos

trina dos Apóstolos, descoberta pelos fins do século XIX. Diogneto. Finalmente, acrescenta-se ainda o autor da Dou-Hierápolis e o autor desconhecido de uma carta dirigida a enumerar entre os Padres apostólicos também Pápias de et inedita..., (Paris 1672). Mais tarde, tornou-se costume Clementis Romani, Hermae, Ignatli, Polycarpi, opera edita rum Patrum, qui temporibus apostolicis floruerunt, Barnabae, rie de escritos intitulada Patres aevi apostolici sive Sancto-244. Foi J. B. Cotelier o primeiro a publicar uma sé-

num códice de Constantinopla, escrito em 1056. Em 1883, lita Filóteo Bryennios de Nicomédia encontrou-a, em 1875, transportado para a biblioteca patriarcal de Jerusalém. chamada Doutrina dos Apóstolos ou Didaqué. O metropodos da literatura cristã, depois da Sagrada Escritura, é a Bryennios editou a Doutrina, e logo depois, o códice foi 245. O mais antigo de todos os monumentos conserva-

é uma espécie de ritual e contém prescrições litúrgicas soe do próximo, e na abstinência da magia e idolatria. O caminho da morte é o pecado. A segunda parte (cc. 7-10) observância dos mandamentos, sobretudo do amor de Deus minhos da vida e da morte. O caminho da vida consiste na (cc. 1-6) é um catecismo de moral e descreve os dois ca-A preciosa obra é dividida em três partes. A primeira

> segunda vinda do Senhor, que se julga iminente. bispos e diáconos. O último capítulo é um epílogo sobre a tolos e profetas e, em geral, os peregrinos, sobre a santidisciplinar e dá instruções sobre o modo de receber os apósda santa Missa. A terceira parte (cc. 11-15) tem caráter ristia, com três orações magníficas, as mais antigas orações bre o batismo, o jejum, a oração e, especialmente, a Eucaficação do domingo e sobre as qualidades e a eleição dos

antigo e simples acusa, de fato, um tempo anterior a Jusque julga ter sido escrita entre os anos 80 e 100. O estilo obra tem maior probabilidade a opinião de Bardenhewer, procurar-se provàvelmente na Síria ou na Palestina. tino e Inácio e mesmo a Clemente Romano. O lugar deve 246. No tocante ao tempo e ao lugar da origem desta

vros da Sagrada Escritura (Strom. 1, 20); mas Eusébio a conhecem. Clemente de Alexandria conta-a entre os liesquecida. culo II. Todavia, desde a idade-média, a obra ficou sendo dução latina dos primeiros seis capítulos, exceto os versos tamento. Num códice do século XI conservou-se uma tra-O autor da carta a Barnabé, o Pastor de Hermas e Justino 1, 3 — 2, 1, tradução esta que foi feita talvez já no sé-(HE 3, 25) a enumera entre os apócrifos do Novo Tes-A Doutrina era, na antiguidade, altamente apreciada

mento literário dos tempos apostólicos, chamado geralmenrém, entre os apócrifos. sum 1, 63) chama-o uma "epistola católica". Eusébio (HE Barnabé, companheiro de S. Paulo. Origenes (Contra Celte Epistola de Barnabé e atribuído pela antiguidade a S. mosteiro de S. Catarina (1859), conservou-se outro monuce sinaítico do século IV, descoberto por Tischendorf, no 3, 25; 6, 13) e Jerônimo (De vir. ill. 6) enumeram-no, po-247. No mesmo manuscrito jerosolimitano e num códi-

Barnabé provavelmente não veio a conhecer, e o pouco co-nhecimento do culto judaico, tudo isto exclui S. Barnabé gem talvez o reinado de Nerva (96-98), enquanto que a reis, relatada no quarto capítulo, indica como tempo da oricomo autor da carta. A profecia de Daniel sobre os dez rior à destruição do templo de Jerusalém (c. 16), que S. metralmente oposto ao dos outros apóstolos, a data poste-De fato, o modo de julgar o Antigo Testamento, dia-

§ 31. Os Padres apostólicos

rica alegoria dá quase por certo que a obra foi escrita em Alexandría.

248. O autor, depois da introdução (c. 1), quer demonstrar, na primeira parte (cc. 2-17), didático-dogmática, que o Antigo Testamento não só é abolido, mas que ele, com sua lei e com suas cerimônias, nem sequer foi uma instituição divina e que as suas doutrinas não tinham senão um sentido espiritual e alegórico. Deus não quer sacrificios de animais, mas a contrição; não quer a circuncisão e abstinência de carne de certos animais, mas a abstinência do pecado. Portanto, o Antigo Testamento não é senão uma misteriosa anunciação do Novo Testamento.

Um exemplo clássico é o capítulo IX, onde o autor fala dos 318 criados de Abraão e da sua circuncisão (Gên 14, 14; 17, 27), pela qual devia ser revelado ao patriarca a morte do Salvador na cruz  $(\tau^2-300, m^2-18)$ .

A segunda parte (cc. 18-20) é parenética e tem como fonte provàvelmente a *Doutrina dos Apóstolos*. O autor descreve os dois caminhos da luz e das trevas. No último capitulo admoesta os destinatários a andar no caminho dos mandamentos de Deus. Quem o faz, será glorificado; quem trilhar a senda das trevas, perecerá com suas obras. O dia da recompensa está perto.

249. Sob o nome de Clemente chegaram até nós duas cartas aos coríntios, das quais a segunda, porém, não é autêntica, nem é uma carta, mas sim uma homília, a mais antiga que possuímos, pronunciada provávelmente em Corinto, pelos meados do século II. As duas cartas conservaramse-nos em dois manuscritos gregos, incompletas no códice alexandrino do século V, e completas no já mencionado códice jerosolimitano. Existem também diversas traduções.

250. O autor da primeira carta, Clemente Romano, segundo Orígenes (Jo 6, 36) e Eusébio (HE 3, 15), é idêntico com o companheiro de S. Paulo (Filip 4, 3). Ireneu o faz seguir, na cátedra de S. Pedro, em "terceiro lugar depois dos apóstolos", e Jerônimo confirma esta opinião (De vir. ill. 15). Eusébio acrescenta que Clemente governou a Igreja pelo espaço de nove anos, começando no 12º ano de Domiciano (92-101).

A vida de Clemente nos é completamente desconhecida. Certamente não foi o cônsul Tito Flávio Clemente, co-

mo dizem as chamadas Clementinas. Também as notícias do Martyrium S. Clementis sobre a sua origem flávio, o seu desterro ao Quersoneso e a morte no Mar-Negro são lendas que não merecem fé alguma.

251. Esta falta de notícias sobre a vida do terceiro sucessor de S. Pedro é recompensada pela preciosa carta aos coríntios, em que a Igreja romana se manifesta como centro de unidade eclesiástica. A carta deve ter sido escrita em 96 ou 97; pois o autor conhece, além da perseguição neroniana, outra que "recentemente" assolara a Igreja, i. é, a perseguição de Domiciano. Mais terminante ainda é o testemunho de Hegesipo (Eus., HE 3, 16), segundo o qual contendas, ocorridas na comunidade de Corinto, durante o reinado de Domiciano, motivaram a carta.

O nome de Clemente não é mencionado, mas a carta quer ser um escrito da comunidade de Roma dirigido à de Corinto. Hegesipo, porém, dá por autor Clemente Romano. Dionísio de Corinto escreve ao papa Sotero (170), que a carta de Clemente se lia aos domingos na igreja (Eus., HE 4, 23). Eusébio e Jerônimo atestam que Clemente escreveu em nome da Igreja de Roma.

carta o cisma da Igreja corintia. Por instigações de algumas e Novo Testamento. A segunda parte (cc. 37-61) trata mais da pelos exemplos de Jesus Cristo e dos santos do Antigo sura a inveja como causa da discórdia, e enumera as virdum renome tão glorioso. Na primeira parte (cc. 4-36) cenram desordens nesta Igreja que, antes do conflito, gozara bíteros, apesar da vida exemplar dos mesmos. Daí resultapessoas atrevidas, os corintios tinham deposto vários presdem. E' preciso respeitar a ordem estabelecida por Jesus de perto do conflito: Deus mesmo é o autor de toda a ortarem os fiéis a uma vida verdadeiramente cristã, ilustratudes mais necessárias para restabelecer-se a paz e para voldeixem voluntàriamente a cidade e façam penitência. Os Cristo e os apóstolos. Cesse, pois, a discórdia; os culpados ser depostos pela comunidade. "Vós, que causastes o coninstituídos pelos apóstolos e seus sucessores, não podem eclesiástica foi instituída por Deus. Por isto, os presbíteros, presbíteros depostos devem ser reintegrados; pois a ordem flito, submetei-vos aos presbíteros! Ai! dos obstinados". 252. No prólogo, Clemente indica como ocasião da sua

esperança de que os portadores da carta, em breve, possam 62-65) resume em poucas palavras o conteúdo e exprime a ao que parece, da antiga liturgia romana. A conclusão (cc. voltar como núncios da paz. Esta parte termina com uma magnifica oração, tirada,

carta pastoral. Grande é também a sua importância dogmámado da Igreja romana (c. 59) e sobre a jerarquia ecle-Cristo (c. 36) e, principalmente, na doutrina sobre o pritica. Ela consiste na doutrina sobre a divindade de Jesus dade, unidas à clemência, fazem do escrito um modelo de penhar-se de seu papel de pacificador. A energia e serie-253. a. Com grande prudência soube Clemente desem-

sucessores dos apóstolos, com residência fixa e com poder se certo progresso; pois que há presidentes da comunidade, determinada. Porém, desde a Doutrina dos Apóstolos, notamo se vê, a ordem jerárquica não está ainda perfeitamente manifestamente os bispos e talvez também os diáconos. Copos e diáconos, outra vez, presbíteros, palavra que designa dela não obtiveram o seu poder. Uma vez, chamam-se bispassaram, por sua vez, a outros o seu cargo. Os chefes da Cristo é de Deus; os apóstolos são de Cristo. Os apóstolos Igreja não podem ser depostos pela comunidade, porque b. Esta é uma instituição divina (cc. 42. 50): Jesus

tação, visando restabelecer a paz. reito e dever dirigir aos coríntios uma repreensão e exorja de Roma, consultada ou não, considera como seu diprovado terem os coríntios apelado para Roma. Mas a Igreintervir a Igreja romana no cisma dos coríntios. Não está doutrinal, mas resulta simplesmente do fato e do modo de c. O primado romano não é objeto de uma afirmação

princípio do século III. E se, de um lado, falam ainda dos censura das chamadas "sub-introductas", acusam muito clagrada Escritura, a linguagem, o conteúdo e, sobretudo, a dem atribuir-se a ele, porque o modo de empregar a Satifica a sua autenticidade. Duas cartas Ad virgines não potros libelos foram atribuídos a Clemente. Porém nada jusramente uma data posterior, talvez o fim do século II ou 254. a. Além das duas cartas aos coríntios, muitos ou-

> carismas, do outro lado, são mencionadas, pela primeira vez, por Epifânio e Jerônimo.

apostólicas, o Apocalipse de Pedro por Clemente, os Cânoorigem a uma mão ariana do século IV. As Constituições gnóstico-ebioníticas, e as Homilias. Tudo isto deve a sua de as Recognitiones, espécie de autobiografia, com idéias te as Pseudo-Clementinas, romance religioso, que compreennes de Clemente, a Liturgia de Clemente e várias cartas são igualmente de data posterior. b. Foram atribuídas ainda errôneamente a S. Clemen-

sébio (HE 3, 22) e Jerônimo (De vir. ill. 16), foi o terceiro bispo de Antioquia, sucessor de S. Pedro e de Evódio. dres apostólicos é S. Inácio de Antioquia, espírito cheio de S. João. Segundo o testemunho de Origenes (Luc. 6), Eufé viva como S. Paulo, ardente de um amor místico como 255. A figura mais nobre e mais simpática entre os Pa-

delo de humildade (Mt 18, 1 ss). Mas o Martirio de Inácio, nome deu motivo a uma lenda, que o identifica com o metênticas. Ele mesmo chamava-se também Teóforo; e este no qual esta lenda aparece pela primeira vez, não merece nino, apresentado por Jesus Cristo aos apóstolos como moad an. 2116) diz, que S. Inácio foi discípulo de S. João para Roma, as suas sete cartas e o seu martírio. bertino, falsificação do século IV ou V. O que de certo sa-Apóstolo, e esta afirmação é confirmada pelo Martírio Colfrastes, douto oficial da corte bizantina. S. Jerônimo (Chron. fé; foi escrito, pela volta do século IX, por Simão Metabemos sobre S. Inácio é só o seu episcopado, a sua viagem Da sua vida anterior nos faltam todas as notícias au-

crueldade com que o tratavam. Em Seleucia embarcou para condenado à morte, foi levado a Roma, acompanhado por ao décimo de Trajano, ou seja desde 69 até 108. Preso e dez soldados, -- leopardos os chama ele, por causa da po de Antioquia desde o primeiro ano de Vespasiano até residência de S. Policarpo, jovem bispo de Esmirna. do por Filadélfia e Éfeso, e demorou-se algum tempo na Panfilia ou Cilicia, atravessou então a Ásia Menor, passan-256. Segundo a Crônica de Eusébio, S. Inácio foi bis-

der-lhe a sua veneração. A alguns deles entregou cartas para as respectivas comunidades, Éfeso, Magnésia e Trales, Delegados de diversas comunidades cristãs vieram ren-

e a resistir aos heréticos docetas judaizantes (Magn. 6; siástica e animando-os a conservar a unidade com o bispo dirigindo-lhes palavras cheias de unção sobre a unidade ecle-

dir o seu martírio; quer tornar-se trigo de Deus, moido pe-los dentes das feras, para assim ser verdadeiro pão de aos romanos. Inácio dá a esta Igreja os epítetos mais hono-Cristo (c. 4). aos romanos, com palavras comoventes, não queiram impesaudade ardente de ganhar a palma do martírio. Inácio roga produziu a literatura cristã. Toda ela se ressente de uma Moehler diz que ela é talvez o mais amável de tudo quanto ríficos. A carta excede todos os aplausos humanos, e 257. Em Esmirna escreveu também a belíssima carta

nistério pastoral. des da Ásia Menor. Como, porém, inesperadamente tinha de melhantes às que dera aos cristãos de Éfeso, Magnésia e irmãos lhe tinham feito e dá-lhes paternas exortações, selicarpo. Nas duas primeiras, agradece a caridade que os cartas aos cristãos de Filadélfia e Esmirna e ao bispo Polhe, além disso, áureas regras para o bom exercício do mipartir, pediu a Policarpo escrevesse em seu nome, dando-Trales. No mesmo sentido quis escrever a outras comunida-258. Seguiu depois a Tróade, onde escreveu mais três

e o próprio Inácio pressupõe esta forma de martírio na sua carta aos romanos (4, 2; 5, 2). afirmam que Inácio foi sacrificado às feras do anfiteatro, (Adv. haer. 5, 28, 4), Orígenes e o Martirio Colbertino nos diz que Inácio morreu como mártir (Fil. 9). S. Ireneu a pé para Roma, onde sofreu o martírio. Já S. Policarpo ráquio ou Apolônia e, desembarcando em Bríndisi, seguiu sou a Macedônia e a Ilíria, embarcou provàvelmente em Dir-259. De Tróade passou a Nápoles na Trácia, atraves-

cular, são uma das mais antigas e mais indiscutíveis provas história do cristianismo e do dogma católico. Em partidas elas têm, além disso, uma singular importância para a espirito que amava apaixonadamente a Deus e a Igreja ciosos monumentos da literatura cristã. São o produto dum da cristologia católica (Magn. 8; Rom. 3. 6; Ef. 1, 18; Daí explica-se também o estilo original, vivo e abrupto. To-260. As cartas de S. Inácio pertencem aos mais pre-

> quica da Igreja (cfr. §§ 21 e 23). Smirn 4), do primado romano e da organização monár-

rem a autenticidade das cartas de Inácio. Julgavam ser quica da Igreja deu motivo a certos protestantes de negaum último refúgio, negando a autenticidade da carta de Pocarta de S. Policarpo aos filipenses (c. 13, 2), recorrem a sias contemporâneas. Como, porém, não podem resistir à ziam ser inadmissivel o que o santo escreve sobre as hereinadmissível o que Inácio ensina sobre este ponto, como dilicarpo ou, ao menos, da passagem em questão. Mas hoje força das razões extrínsecas da tradição, particularmente da da autenticidade das cartas de S. Inácio. também os protestantes de maior renome não duvidam mais 261. Esta doutrina clara sobre a organização monár-

ções diferentes. Logo depois da morte de S. Inácio, S. Pogundo lugar e tempo da sua composição. Coleções postepos. Não sabemos quantas cartas continha esta coleção, que licarpo enviou uma coleção das mesmas aos fieis de Filimais levantar uma dúvida séria na "questão inaciana". deu motivo a discussões acaloradas. Hoje ninguém poderá bém as sete cartas autênticas. A sua descoberta sucessiva riores, porém, conservaram-nos, com escritos espúrios, tammente perdida, que continha as sete cartas, ordenadas sejá não existe. Eusébio (HE 3, 36) conheceu outra, igual-262. E' verdade que elas chegaram até nos em cole-

a de S. Inácio. A Vita et conversatio S. Polycarpi, escrita verter o seu antigo condiscipulo, lembrando-lhe a memória de Policarpo, seu mestre comum. Outras noticias completam a Florino, apóstata, pela qual o bispo de Lião procura conpor um certo Piônio, no fim do século IV, é lendária. Mas ainda um pouco os seus conhecimentos, particularmente o Martyrium Polycarpi, uma carta dos cristãos de Esmirna à Eusébio (HE 5, 20) nos conservou uma carta de S. Ireneu autêntica, que nos foi conservada. comunidade de Filomelium na Frígia, a mais antiga Passio 263. A vida de S. Policarpo é mais conhecida, do que

sagrado por S. João, pouco antes do exílio do apóstolo de Esmirna (Iren., Adv. haer. 3, 3, 4). Ao que parece, foi com muitos que tinham conhecido, em vida, a Jesus Cristo. Foram também os apóstolos que o escolheram para bispo 264. O santo foi discípulo dos apóstolos e conversou

gios, feitos pelo vidente de Patmos ao Anjo de Esmirna (Tert., De praescr. haer. 32). Tem-se por certo que os elo-(Apoc 2, 9-10) se dirigem a Policarpo.

cônsul Estácio Quadrato a morrer na fogueira. Mas as chaatividade benfazeja contra os valentinianos e marcionitas. O glorioso martirio foi relatado pela comunidade de Esmirpelo ano de 156. Policarpo tinha então 86 anos de idade. "confector" feriu-o então com a espada (Ruinart 74 ss). Foi mas, cercando-o brandamente, nenhum dano lhe fizeram. O o filho primogênito de Satanás" (Iren., Adv. haer. 3, 3, 4). se o conhecia, Policarpo respondeu: "Sim, bem sei que és Quando, um dia, Marcião se encontrou com ele e perguntou lebração da Páscoa (cfr. § 28). Em Roma desenvolveu uma diversos pontos da disciplina, especialmente no tocante à celium e a todas as Igrejas. na, na mencionada carta encíclica, aos irmãos de Filome-Depois da sua volta para Esmirna, foi condenado pelo proidade, quando foi a Roma consultar o papa Aniceto sobre O grande bispo já contava mais de oitenta anos de

se tornara indigno do ministério por sua avareza. docetas e deplora a conduta de certo sacerdote Valente, que gens, os diáconos e presbíteros, previne-os do perigo dos dos filipenses, exorta-os, principalmente as viúvas e as virdo, exprime o seu contentamento pela vida, caridade e fé na e enviar-lhes as cartas de Inácio. Policarpo, respondenquanto à té e pregação da verdade. Os filipenses pediramé dirigida aos filipenses. S. Ireneu a chama "perfectissima" lhe que quisesse passar uma carta deles à Igreja antioque-265. S. Policarpo escreveu diversas cartas. Uma delas

a seu tempo, ainda se lia nas reuniões litúrgicas (De vir. copado por um escrito, em que não se encontra, nem uma conseguir o mesmo fim. Mas como é possível provar o episepiscopado. Outros dizem que a carta foi interpolada para as cartas de Inácio, feito para confirmar a instituição do de S. Inácio. Hilgenfeld opinou que fosse um prefácio para uma crítica tendenciosa duvidava delas para negar as cartas tenticidade e integridade não admitem dúvida alguma. Só citações dos livros canônicos do Novo Testamento. A auill. 17). A sua importância está principalmente nas muitas A carta foi muito apreciada, e S. Jerônimo relata que,

> diência aos presbíteros e diáconos? só vez, a palavra "bispo", enquanto que se inculca a obe-

presbítero João de Efeso. Eusébio se enganou. O presbítero mam-no discípulo de S. João Evangelista, enquanto que 5, 33, 4). Também Jerônimo e Eusébio, na sua Crônica, chabispo de Hierápolis, amigo de Policarpo (Iren., Adv. haer. e o discípulo do Senhor, de que fala Pápias, são uma e a Eusébio, na sua História (3, 39) o diz discípulo de certo mesma pessoa. 266. a. Outro discípulo de S. João, apóstolo, foi Pápias

está o grande valor da obra. As noticias sobre a origem bém das que foram transmitidas pela tradição oral. Aqui das que estão contidas nas Sagradas Escrituras, mas tamnino Pio, uma Explicação das palavras do Senhor, não só volumosa restam apenas alguns fragmentos. o autor; censurou particularmente o seu quiliasmo. Da obra dos Evangelhos de S. Mateus e de S. Marcos aumentamlhe ainda a importância. Mas Eusébio não estimava muito b. Pápias escreveu, provàvelmente no tempo de Anto-

se ao Hermas mencionado por S. Paulo (Rom 16, 14). O próprio autor apresenta-se-nos (Vis. 2, 4, 3) como contemporâneo de Clemente Romano. S. Ireneu e Tertuliano chamam o libelo de "Scriptura". Orígenes muito se inclitambém o autor de um libelo que tem o título de Pastor signa como autor o irmão do papa Pio I (140-154?); e antes de Orígenes, o autor do fragmento muratoriano denava a contá-lo entre os livros canônicos. No entanto, muito Hermae. Até principios da idade moderna, a obra atribuíaguramente Roma. Patrólogos modernos colocam a obra enbilidade. Foi provavelmente durante o pontificado deste parazões internas e externas dão a esta opinião maior probatre os apócrifos ou entre a literatura interna da Igreja. pa que se fez a compilação, e o lugar da sua origem é se-267. Entre os Padres apostólicos conta-se geralmente

em cinco visões, doze preceitos e dez semelhanças. Nas 4 são e na 9.ª semelhança é-lhe mostrada uma torre, símbodando-lhe exortações e revelações. Dai o título. Na 3.ª vianjo da penitência aparece a Hermas em forma de pastor, ja pecadora, penitente, santificada e justa. Na 5.ª visão, o primeiras visões aparece uma matrona, simbolizando a Igre-268. Revestida de forma apocalíptica, a obra divide-se

dos à Igreja. cristãos, que têm de fazer penitência para poderem ser unipedras, espalhadas em redor da torre, significam os maus truída por pedras bem formadas (os bons cristãos). Outras lo da Igreja, edificada sobre as águas (do batismo), cons-

admitido, em parte, no códice sinaítico. Mas, devido a cerculo IV, o libelo gozava de grande autoridade, pelo que foi na também claramente o valor das boas obras. Até ao sépois do batismo, que efetua a justificação interna. Ensinitência, ensinando a possibilidade de uma penitência deimportância principal está no campo moral-prático da petas doutrinas obscuras perdeu, desde o século V, a anti-269. O valor dogmático da obra não é grande. A sua

ráter apologético, deve ser tratado como pertencente à lio autor de uma carta a Diogneto. Mas, devido ao seu cateratura apologética da antiguidade. Finalmente, éra enumerado entre os Padres apostólicos

Lightfoot, The Apostolic Fathers, 5 vol., London 1886-90. — Funk-Diekamp, Patres apostolici, I, 2. ed., Tubinga 1901; II, 3. ed. 1913. — Rauschen, Patrologie 56 ss. — Bardenhewer, Geschichte 1 90 ss. — Marx, Abriss 10 ss. — Funk, Abhandlungen und Untersuchungen III, 261-75.

### § 32. Literatura apologética do século II

defendê-la contra os ataques dos pagãos e dos judeus. fato de terem conhecido a verdade, sentiam-se obrigados a ditos entraram em maior número na Igreja, e, pelo simples tă se reveste de formas científico-apologéticas. Varões eru-270. No terceiro decênio do século II, a literatura cris-

exposição da fé monoteísta, as acusações de imoralidade savam o mesmo fim: refutar as acusações de ateísmo pela algumas vezes, amigos pagãos dos autores. Todas elas vicumpriam todos os deveres que o Estado podia exigir. as acusações de lesa-majestade, provando que os cristãos pela exposição da alta moralidade e santidade dos cristãos, quase sempre as autoridades, imperadores e magistrados; ralmente forma de discursos retóricos. Os destinatários são As apologias que se dirigem contra os pagãos têm ge-

ma de diálogo, servindo de base comum a Sagrada Escri-Contra os judeus escrevia-se, por via de regra, em for-

> fecias messiânicas se cumpriram. tura. A idéia central destas apologias é provar que as pro-

gou-lhe Quadrato uma apología, da qual Eusébio nos con-Adriano se achava na Asia Menor (123-24 ou 129), entredos apóstolos (Eus., Chron. 2140). Quando o imperador servou um só fragmento (HE 4, 3), para provar a sua anviam ainda homens sarados e ressuscitados por Jesus Cristo. tiguidade; pois o autor afirma nele que em seu tempo vi-271. O primeiro dos apologetas foi Quadrato, discípulo

e "filósofo" (Chron. 2140; HE 4, 3) e por Jerônimo "fiao século XIX. Em 1878, os monges mequitaristas de San mente a Adriano uma apologia, que se julgava perdida, até lósofo eloquentíssimo" (De vir. ill. 20), endereçou igualte Sinai, uma tradução siríaca. A mão destes preciosos acharis encontrou, em 1889, no mosteiro de S. Catarina do mon-Lazzaro encontraram um fragmento armênio, e Rendel Harque era idêntica ao texto grego inserido pelo monge João de Jerusalém (c. 630) na Vita Barlaam et Joasaph. dos, Robinson provou que a apologia não se perdera, mas 272. Aristides de Atenas, chamado por Eusébio "fiel"

ceito de Deus, demonstra que o culto idolátrico dos bárcorrompe os costumes. Em seguida, declara que nem o culto baros e dos gregos não é compatível com tal conceito e abraçar o cristianismo. no cristianismo. Por conseguinte, todos os homens devem judaico é perfeito. Verdade e moralidade só se encontram Aristides, depois de ter estabelecído o verdadeiro con-

pitagoreus. Finalmente, julgava ver realizados os seus desejos na escola platônica. Eis que, um dia, quando passeaantiga Siquém na Samaria. Moço, esforçou-se por achar a verdade (Apol. 1, 1; Dial. 2-8). Passou de uma escola filosófica a outra, da Estoa à escola peripatética, desta aos foi S. Justino, filósofo e mártir, natural de Flávia Nápolis, va à beira-mar, meditando sobre problemas filosóficos, se provavelmente antes da guerra de Barcochba. Outro motivo da sua conversão foi o exemplo dos cristãos (Apol. intérpretes da verdade". Este estudo levou-o ao cristianismo, lhos deste, estudou os profetas, "órgãos do Espírito Santo e lhe apresentou um venerável ancião; e, seguindo os conse-273. a. O mais insigne entre os apologetas do século II

b. Todo o resto da sua vida, dedicou-a ele à defesa da verdade. Vestido do pálio filosófico, empreendeu diversas viagens, pregando o cristianismo com a palavra viva e escrita, convicto de que quem conhece a verdade e não a prega, um dia será julgado por Deus. Finalmente, estabeleceu-se em Roma, onde fundou uma escola. Teve aí uma disputa com o filósofo cínico Crescente, convenceu-o de ignorante e devasso e foi, por isso, perseguido (Eus., HE 4, 16). Sofreu o martírio com seus companheiros, pelo ano de 165.

274. Dos muitos escritos de Justino chegaram até nós duas apologias contra os pagãos, uma mais volumosa, dirigida a Antonino Pio, ao senado e a todo o povo romano, e outra, posterior e mais breve, dirigida provavelmente ao mesmo imperador. Além disso, possuímos uma apologia de Justino contra os judeus, o Diálogo com Trifon.

Na primeira apologia pede Justino aos leitores que estudem e examinem despreocupadamente a causa dos cristãos. Para facilitar-lhes o trabalho, expõe-lhes a vida e a doutrina do cristianismo, em duas partes. Na primeira parte (cc. 1-12), apologética, declara que os cristãos não podem ser condenados, senão por causa de crimes. Ora, eles não os cometem. As acusações que se lhes fazem não passam de calúnias. A segunda parte (cc. 13-67), expositiva, trata dos costumes, do culto, particularmente da divindade de Jesus Cristo, e dos sacramentos. Os últimos capitulos têm uma importância especial, porque encerram a primeira descrição completa da liturgia. Na conclusão (c. 68), Justino exige, não pede, que se proceda com justiça, ameaçando com a justiça do Juiz supremo.

275. Na segunda apologia, complemento da primeira e motivada pelo martírio de três cristãos de Roma, Justino responde, sem disposição exata, a algumas perguntas cínicas dos pagãos. Os cristãos não devem procurar espontâneamente a morte, porque a vida é um dom de Deus. Mas, acusados, devem dizer a verdade. As perseguições são obra dos demônios. Mas os demônios não teriam poder sobre os cristãos, se Deus não permitisse as aflições dos perseguidos para santificá-los e levá-los a maior glória.

276. O Diátogo com Trifon teve origem numa disputa, real ou fictícia, entre Justino e Trifon, idêntico, ao que pa-

rece, com o célebre rabi Tarfon de Éfeso (Eus., HE 4, 18), contemporâneo de Justino. Na introdução, o autor descreve a sua própria evolução espiritual. Na primeira parte (cc. 9-47) declara que a lei mosaica é abolida e a lei de (cc. 9-87) declara que a lei mosaica é abolida e a lei de Cristo permanece. A segunda parte (cc. 48-108) é cristológica, e ensina que a adoração de Cristo não é contrária ao monoteísmo dos patriarcas. Os profetas provam a divindade de Jesus como Filho de Deus humanado. A terceira partidos à doutrina de Jesus Cristo, são o verdadeiro povo de Israel. A Igreja de Cristo é destinada para todos os homens

de todos os seculos.

277. Um discipulo de S. Justino foi Taciano da Assiria.

277. Um discipulo de S. Justino foi Taciano da Assiria.

Ambos encontraram a verdade só depois de longas aberrações. Todavia, há uma grande diferença entre os dois ficosofos. Justino apreciava, também como cristão, altamente lósofos. Justino apreciava, Justino ficou fiel à sua a filosofia, Taciano a desprezava. Justino ficou fiel à sua a filosofia, Taciano voltou, depois da morte do mestre, ao oriente, onde apostatou para o gnosticismo, tornando-se cheoriente, onde apostatou para o gnosticismo, tornando-se cheoriente.

fe dos encratitas ou aguarios.

Pouco depois da sua conversão ao cristianismo escreveu um libelo, Oratio ad Graecos, para justificar a sua conversão. Ele polemiza tudo quanto é pagão, e, para provar a verdade do cristianismo, aduz a sublimidade da sua doutrina e a idade venerável das Sagradas Escrituras.

Maior importância obteve outra obra de Taciano, o Maior importância obteve outra obra de Taciano, o Diatessaron ou Concordância dos Evangelhos que, infelizmente, não chegou até nós na forma original. Mas pode ser reconstruído, no essencial, por meio do comentário de S. Efrém e de outros citados da literatura antiga.

278. Espírito muito semelhante a Justino foi Atenágoras 278. Espírito muito semelhante a Justino foi Atenágoras de Atenas. Filósofo como ele, admirava como ele a filosofia platônica. Mas lhe é superior quanto à beleza de estilo e clareza de disposição. Pelo ano de 177, escreveu uma petição a favor dos cristãos aos imperadores Marco Aurépito e seu filho Cômodo. A finalidade do libelo é refutar as lio e seu filho Cômodo. A finalidade do libelo é refutar as três principais acusações que se faziam aos cristãos: o ateismo, convites tiestéicos e ações edipodéicas. Descreve, ateismo, convites tiestéicos e ações edipodéicas. Descreve, ateismo, a vida edificante dos cristãos.

Atenágoras nos deu ainda um magnifico libelo Sobre

a ressurreição dos mortos. É, sem dúvida, a melhor obra natureza do homem, síntese de corpo e alma, pela justiça tes, procura demonstrar a necessidade da ressurreição pela prova, nos dez primeiros capítulos, a possibilidade da resque se escreveu, na antiguidade, sobre este assunto. O autor a sua eterna felicidade. de Deus e pelo fim sobrenatural do mesmo homem, i. é, surreição pela onipotência de Deus. Nos capítulos seguin-

mo (cc. 7-8), e explicando a vinda tardia do mesmo cristãos (cc. 5-6), demonstrando a divindade do cristianiscrevendo com palavras cheias de unção a vida edificante dos autor responde, criticando o paganismo e o judaísmo, destãos? 3) Por que apareceu tão tarde o cristianismo? O Qual é o culto dos cristãos e por que não aceitam o dos pagãos nem o dos judeus? 2) Qual é a caridade dos crisamigo cristão, que lhe desse resposta a três questões: 1) pagão da alta sociedade, chamado Diogneto, pedira a um tura antiga teve acolhimento tão simpático como ela. Um logo de Minúcio Félix, nenhum outro documento da litera-Diogneto. Depois das cartas de S. Inácio e talvez do diá-(cc. 9-10). 279. Uma pérola da literatura cristã é a Carta a

tilo tão magnifico e tão eloquente desta carta eleva-se muito acima do de S. Justino" (Tillemont). A maioria dos pade Estrasburgo do século XIII ou XIV, destruido em 1870. apóstolos. Por isto, alguns patrólogos o enumeram entre os trólogos hodiernos estão de acordo que a carta foi escrita Figurava entre os escritos de S. Justino. No entanto, "o esespúrios. Não é possível identificar o autor; e do destinatápela volta do século II. Alguns querem ver o seu autor na rio conhecemos sòmente o nome. Padres apostólicos. Mas os ditos capítulos são seguramente pessoa de Aristides de Atenas. Nos últimos capítulos (cc. 11-12), o autor designa-se a si mesmo como discipulo dos 280. O precioso libelo ficou conservado num só códice

três livros que Teólilo de Antioquia escreveu, pelo ano de o nome de cristão. No segundo, procura convencer o sei amigo pagão uma acertada exposição da fé dos cristãos no Deus invisivel, combate o politeismo dos pagãos e defende 180, a Autólicos. No primeiro livro, Teófilo oferece a seu 281. Muita semelhança com a carta a Diogneto têm

> pueril do paganismo a sã doutrina dos profetas. Sobretuamigo da insânia do culto idolátrico e opõe à mitologia do, trata da criação do mundo e do homem, tal qual é relatada no primeiro livro de Moisés. No terceiro livro prova Sagrada Escritura, muito mais antigos, do que os mitos dos Teófilo a antiguidade da verdadeira religião pelos livros da

a inspiração divina do Novo Testamento, assim como Atebedoria. Pela primeira vez, pronuncia também claramente divinas constantemente os nomes de Padre, Logos e Sapara designar a Santíssima Trindade, e dá às três pessoas nágoras já o fizera em relação ao Antigo Testamento. Outras obras de Teófilo desapareceram. Teófilo emprega, pela primeira vez, a palavra "triás"

cástico ridiculariza as contradições da psicologia e da meme, escreveu Irrisio philosophorum gentilium. Em estilo sartafísica dos filósofos pagãos. O libelo coloca-se geralmencerto, não passa aquém do século III. dernos datam a sua origem numa época posterior. Mas, de te entre as apologias do século II. Alguns escritores mo-282. O filósofo cristão Hérmias, conhecido só pelo no-

ciano e, talvez, discípulo de Justino. Tertuliano menciona-o vàvelmente foi da Ásia Menor. Filósofo como Justino, escomo adversário do gnóstico Valentino (Adv. Val. 5). Pro-Mas todas se perderam. Combateu, sobretudo, os gnósticos, creveu diversas obras contra gregos, judeus e heréticos. e foi também acre adversário dos montanistas, pelo que Tertuliano lhe deu o epiteto de "sofista". 283. Melciades deve ter sido contemporâneo de Ta-

po do imperador Marco Aurélio, uma série de tratados apologéticos e polêmicos. Mas nenhum escapou ao dente 284. O bispo Apolinário de Hierápolis escreveu, no tem-

roedor do tempo.

o bispo Melito de Sardes. Polícrates o chama, na sua carmenos, uma idéia da vasta atividade deste zeloso bispo sobre os escritos e a longa lista de tratados nos dá, ao Eusébio conservou-nos algumas notícias sobre a pessoa e ta ao papa Vitor, "grande luz da Igreja da Ásia Menor". Figura nobre e venerável do século II foi, finalmente

285. Todos estes apologetas defenderam o cristianis-

mo contra os pagãos. Alguns, como Justino e Melciades, escreveram também contra os judeus. Mas o primeiro e principal apologeta antijudaico foi Ariston de Pela. Do autor não sabemos mais do que o nome. A sua apologia, Altercatio Jasonis et Papisci, pereceu. Mas escritores posteriores aproveitaram-se dela como fonte. Celso ridiculariza-a; Orígenes a defende. Ariston prova que o Antigo Testamento foi cumprido em Jesus Cristo.

286. A importância política dos apologetas foi quase nula. Grande foi, porém, a sua importância para o desenvolvimento da doutrina cristã. Apresentam-nos a primeira tentativa de criar uma filosofia cristã. Verdade é que não falavam, ex-professo, de questões filosóficas. Mas recorriam à filosofia todas as vezes que esta lhes podia ministrar esclarecimento ou confirmação da doutrina cristã. Defensores da fé, buscavam no arsenal da razão as mesmas armas de que se serviam os pagãos para impugnar o depósito das verdades reveladas. Daí se explica o caráter fragmentário da filosofia patrística.

sua doutrina corresponde a moral de verdadeira santidade des fundamentais do cristianismo, mas, ao mesmo tempo, losofia. Ensinaram a cognoscibilidade natural das verdaargumentos, sem fazerem, todavia, da sua fé uma pura ficácia da graça. Tiraram da filosofia grande parte dos seus retamente aos pagãos politeistas. Por isto, deixaram de morte de Jesus Cristo. Os apologetas dirigiram-se mais disobretudo, como religião da salvação eterna, operada pela os judeus monoteístas. Por isto, apresenta o cristianismo gentes escreveu não só para os pagãos, e, sim, também para perfeita ao que S. Paulo deixara de dizer. O apóstolo das grada Escritura. tam, felizmente, os Padres apostólicos e os livros da Sapletaram a sua obra. Os apologetas, por sua vez, completativa; e esta foi decisiva. Filósofos cristãos posteriores comaquele universalismo de espírito que chamamos "síntese ca-Em uma palavra, os apologetas continuaram felizmente A razão e a fé se lhes unem numa perfeita harmonia; e à não se esqueceram de acentuar o fato da revelação divina tólica", jamais desmentido na evolução da teologia católica lado, quase por completo, a pessoa de Jesus Cristo e a efi-287. Mas os apologetas fizeram, ao menos, uma ten-De modo particular, dão resposta mais

PG 6. — Otto, Corpus apologetarum christ, saec. II, 9 vol., Jena 1847-72; I-V, 3. ed. 1876-81. — Puech, Les apologistes grecs du Ile siècle, Paris 1912. — Lagrange, Saint Justin, Paris 1914. — Giordani, La prima polemica cristiana, Torino 1930. — Little, The Christology of the Apologists, London 1934. — Marx, Abriss 23-35. — Rauschen, Patrologie 67 ss.

### § 33. Heresias em geral. — Os judaizantes

288. As apologias do século II, além de visarem a defesa do cristianismo, provando e fundamentando a fé pelos argumentos da filosofia, foram, por isto mesmo, uma tentativa de resolver o problema teológico da relação entre a fé e a razão, problema sempre renovado, quando as verdades reveladas se apresentam a um espírito culto, e acompanhado sempre de dois grandes perigos, o racionalismo e o fideismo. Este acentua demasiadamente a tradição, pouco se preocupando em fundamentar cientificamente a fé. Aquele dá a preferência à razão, negligenciando a tradição. A Igreja não podia aprovar nem uma nem outra destas soluções extremistas. Fiel ao universalismo, afirma tanto a tradição revelada como a razão.

289. Este problema teológico havia de agravar-se à medida que se espalhava o cristianismo no mundo helênico. No século II, teve não só a solução verdadeira, objetivista, católica, mas também uma solução subjetivista, herética. O que Jesus Cristo profetizara pela parábola do joio entre o trigo (Mt 13, 24 ss) e do que S. Paulo previne os presbiteros da Asia Menor (At 20, 29-30), aconteceu de fato. Nem todos os que ouviam o Evangelho aceitavam-no integralmente, mas tomavam dele o que lhes agradava e misturavam-lhe outros elementos, formando assim diversas heresias. Estas deram, embora negativamente, grande impulso às ciências teológicas, "... non verum docendo quod nesciunt, sed verum quaerendum carnales et ad verum aperiendum spirituales catholicos excitando" (Aug., De vera relig. 8, 15).

290. Estas heresias são ou de origem judaica ou de origem pagã. Os judeus e muitos cristãos vindos do judaismo não se conformavam com a idéia de que o Antigo Testamento fosse substituído pelo Novo. Consideravam a lei mosaica como obrigatória, e, por consequência lógica, negavam ao fundador da nova lei a dignidade que lhe com-

§ 33. Heresias em geral. — Os judaizantes

nismo; é o gnosticismo judaizante. ao mesmo tempo, influenciada pelo judaísmo e pelo pagaresia manifesta-se tão clara e distinta. As vezes, aparece judaizantes uns, e gnósticos outros. Mas nem sempre a heta dupla origem distinguimos duas espécies de heréticos, a eternidade de Deus e da matéria. Em consequência desção do mundo e origem do pecado e do mal. Opunham, porgentios não compreendiam a doutrina cristã sobre a criapetia, negando em parte ou de todo a sua divindade. Os tanto, ao monismo cristão uma teoria dualista, ensinando

sagrado para negar a divindade de Jesus. S. Ireneu os chameão um antibispo, Tebutis (Heges. ap. Eus., HE 4, 22), nor († 62), separaram-se da Igreja, opondo ao bispo Siconcilio de Jerusalém, depois da morte de S. Tiago Mea lei mosaica; outros pretendiam impô-la também aos crisdois partidos. Uns se limitavam a observar por si mesmos ma de **ebionitas** (pobres). gelho de S. Mateus, e este mutilado, mudando até o texto Cristo como simples homem. Aceitavam somente o Evanabrindo assim o primeiro cisma na Igreja. Consideravam tãos vindos do paganismo. Os rigoristas, censurados já no 291. Os judaizantes dividiam-se, desde o princípio, em

"Evangelho de S. Mateus", que é provàvelmente o "Evangelho dos hebreus", de que fala S. Ireneu (Adv. haer. 1, obra do Espírito Santo. Mas também eles só aceitavam o admitiam que Jesus Cristo era filho de Maria, nascido por hyro apocrito. 26, 2), e que S. Epifânio chama "Evangelho dos nazareus" 292. Os moderados, que Epifânio chama de nazareus,

vasão dos árabes (637). na Peréia e na Síria, até ao século V ou, talvez, até à innimo não distingue mais a dupla heresia, que se mantivera não conseguiram manter a unidade com a Igreja. S. Jerôdaicos, e, em consequência disso, também os moderados em Pela, associaram-se-lhes essênios e outros sectários jucristă de Jerusalém abandonava a cidade e se estabelecia Quando, ao começar a guerra judaica, a comunidade

9 ss; Just, Apol. 1, 26. 56; Dial. 120; Iren., Adv. haer. 1, 23, 1-4). Movido pela pregação de Filipe, recebeu o bade Giton na Samaria, terra clássica do sincretismo (At 8, 293. O patriarca dos hereges foi Simão Mago, natural

> poder. Com indignação censurou-o S. Pedro. Segundo os apócrifos de S. Pedro, "Acta Petri", escritos provavelmenapóstolo, mais tarde, em Roma, onde teria morrido desgraofereceu-lhes dinheiro, para que lhe vendessem o mesmo apóstolos davam o Espírito Santo pela imposição das mãos, tismo. Mas a sua conversão não foi sincera. Vendo que os çadamente (cfr. Sulp. Sev., Chron. 1. 2, 28, 5). te no fim do século II, Simão ter-se-ia encontrado com o

tema, porque as fontes principais, Ireneu (Adv. haer. 1, tana", é uma mistura de mitologia siríaco-fenícia e sincresionaram-na num corpo material. E' ela a ovelha desgarde Deus. Dele emanou a Énnoia, a cogitação. Esta criou mão designa-se a si mesmo como Deus ou grande poder diferentemente. Segundo Justino e Ireneu é o seguinte: Sitismo oriental. Não é possível ter clareza sobre o seu siso mundo material. Não querendo sujeitar-se a Ennoia, aprios outros espíritos, demiurgos, que, por sua vez, criaram 23, 1 ss) e Hipólito (Philos. 6, 7 ss), o descrevem muito tituta, Helena de Tiro, que Simão tomou por companheira. transformações, veio finalmente entrar no corpo duma prosrada do Evangelho (Mt 18, 12), que, passando por muitas 294. A doutrina simoniana, chamada "gnosis samari-

humano, ele baixou do céu, aparecendo aos judeus como gos para reduzir os homens à escravidão. Quais fossem as consequências morais de tal doutrina, fácil é imaginar. essencial entre o bem e o mal, pura invenção dos demagocrer em Simão e em sua esposa. Não existe uma diferença Espírito Santo. Para se salvar, o homem não precisa senão Filho, aos samaritanos como Pai, e aos demais povos como Para libertá-la definitivamente, e para salvar o gênero

dos simonianos manteve-se até ao século IV. Adv. haer. 1, 23, 5), que ensinava uma doutrina semelhanmestre, ao menos, por Salvador do gênero humano. A seita te, fazendo-se passar, senão pelo próprio Deus, como seu 295. Patrício e sucessor de Simão foi Menandro (Iren.,

simples homem, filho de José e Maria. Com ele unira-se, nava que o criador era um demiurgo e que Jesus era um tos de ebionitismo e quiliasmo, doutrinas gnósticas. Ensi-Evangelho, misturava com o cristianismo, além de elemenno batismo, o éon Cristo, que antes da Paixão, de novo, 296. Cerinto, contra o qual S. João escreveu o seu

o abandonara (docetismo). Depois da ressurreição universal haverá na terra um reino cheio de deleites sensuais (Iren., Adv. haer. 1, 26, 1; 3, 11, 1; Hipol., Philos. 7, 33).

297. Uma mistura exótica de judaismo, cristianismo e paganismo é também a seita dos elquesaítas (Eus., HE 6, 38; Hipol., Philos. 9, 13 ss; Epiph., Pan. 53). Epifânio chama-os de "sampseus". Na Armênia mantiveram-se com o nome de "mandeus", até aos nossos días. Reduzem a sua origem a um certo Elquesai, contemporâneo do imperador Trajano e autor do livro sagrado da seita, que ele pretendia ter recebido das mãos dum anjo. Mas Hipólito diz que tudo isso não passa de mentira.

Os elquesaítas observavam a lei mosaica, exceto os sacrifícios sangrentos, e uniam ao seu culto a astrologia caldaica, a magia, uma espécie de batismo e abluções rituais. Além disso, ensinavam a doutrina dos dois princípios. O Salvador Cristo é aquele anjo que trouxe do céu o livro sagrado, éon de gigantescas proporções. Jesus foi um pseudo-messias e impostor.

298. Ao judaísmo herético pertence, finalmente, o sistema das **Pseudo-Clementinas**, vinte homílias, que pretendem conter as pregações de S. Pedro (PG 2; cfr. n. 254b). A sua doutrina é uma mistura de teísmo judaico e panteismo estóico, de idéias ebionitas ou elquesaítas e cristãs. O cristianismo lhe é idêntico ao verdadeiro judaísmo, purificado pelo verdadeiro profeta, que apareceu em Adão, Moisés e Jesus. Este, maior do que Moisés, não é, todavia, Salvador, nem verdadeiro homem, nem verdadeiro Deus.

Iran., Adv. haereses. — Hippol., Philosophumena. — Tert., De praescriptione haereticorum. — Epiph., Panarium. — Aug., De haeresious. — Schwane, Dogmengeschichte, Freiburg, I. 2. ed. 1892. — Tixeront, Histoire des dogmes, Paris, 11. ed. 1930. — Tondelli, II Mandeismo e le origini christiane, Roma 1928. — Loisy. Le Mandeisme et les origines chrétiennes, Paris 1934. — Cullmann, Le problème littéraire et historique du roman pseudo-clèmentin, Paris 1930.

# 34. O gnosticismo. — Vista geral. — A gnosis alexandrina e siriaca

299. Mais perigosa do que o judaísmo herético foi para a Igreja a heresia do gnosticismo. Ele apresentou-se com o brilho de erudição; e tão poderoso foi o seu atrativo, que um espírito como Agostinho se deixou fascinar pelo espaço

de muitos anos, quando a heresia já se achava no caminho

O ponto de partida dessa confusão de doutrinas foi a questão: Donde provém o mal? Esta questão vinha acompanhada por outra: Se Deus não é e não pode ser o autor do mal, como então explicar a origem do mundo material, em que o mal reside? A esta se ligava, finalmente, uma terceira questão: Como será possível a salvação do espírito, destinado a voltar para Deus?

300. Estes problemas não eram alheios ao mundo antigo. Havia então, no oriente, certas associações e escolas, cujos autores e propagadores pretendiam transmitir aos seus adeptos o verdadeiro conhecimento (gnosis) de Deus, do mal e da salvação. S. Paulo previne os cristãos do perigo (Col 2, 4. 8). Na solução dos ditos problemas baseavamse, de um lado, no sincretismo dos cultos orientais, de outro lado, numa especulação filosófica unilateral.

A resposta que o cristianismo dava àquelas questões não satisfazia a todos os eruditos, que da filosofia antiga se haviam convertido à doutrina cristã. Procuravam complese haviam convertido à doutrina cristã. Procuravam complese haviam convertido à doutrina cristã. Procuravam complese haviam convertido à seres intermediários entre Deus a sua doutrina sobre os seres intermediários entre Deus e o mundo, em parte, pelas religiões orientais, particularmente o parsismo. Pretendiam obter, desta forma, em oposição à fé católica e prescindindo da ciência que se baseava na fé eclesiástica, a "verdadeira" gnosis cristã, uma ciência mais elevada. Mas S. Paulo dera-lhe o nome de "falsa gnosis" (1 Tim 6, 20). Mais tarde, chamava-se geralmente gnosticismo.

301. Embora haja diversos sistemas do gnosticismo, 301. Embora haja diversos sistemas do gnosticismo, todos têm por fundamento alguns princípios comuns. O primeiro e mais característico é o dualismo, ou seja a oposição entre Deus e o mundo material. Esta oposição é diversamente determinada, concebendo uns a matéria, segundo o neoplatonismo, como o mal absoluto, sem forma e sem essência (μή ὄν) tomando-a outros no sentido parsista, animada pelo princípio do mal.

302. Na filosofia neoplatônica, Deus é todo transcendental, tão puro e sublime, que não pode haver contacto entre ele e a matéria, nem por meio da criação. Supõe-se, portanto, uma série intérmina de éons ou espíritos, ema-

§ 34. O gnosticismo. — Vista geral

nações do ser supremo, que se tornam tanto mais imperfeitos, quanto mais se distanciam da divina fonte de sua essência. Alguns contam até 365 emanações.

Todos os éons (= eternos) juntos constituem o reino da luz  $(\pi \lambda h)\rho\omega\mu\alpha$ ), no qual tudo é bom. O último dos éons inferiores, que já se misturaram com o reino das trevas e do mal  $(\varkappa \acute{e} r \omega \mu \alpha)$ , criou o mundo material. Este criador é idêntico com o legislador do Antigo Testamento, o demiurgo Javé. A criação se realizou contra a vontade de Deus, porque nela se estabeleceu a dominação da matéria.

303. a. A salvação consiste na libertação das almas aprisionadas na matéria. Para realizá-la, veio o éon supremo, o Logos Cristo, anunciar aos homens o verdadeiro Deus e ensinar-lhes a vencer a matéria. Mas, sendo a matéria o mal absoluto, os gnósticos neoplatônicos admitem sòmente uma encarnação aparente.

b. Este docetismo divide-se em duas tendências. Os sírios dizem que o éon Cristo assumiu um corpo etérico, aparente, ou passando pela Virgem Maria (Bardesanes), ou aparecendo sem nascimento na sua forma viril (Marcião). Os alexandrinos ensinam que Jesus nasceu como qualquer homem, descendo sobre ele, no batismo, o éon Cristo, para morar nele até ao tempo da Paixão.

c. Nem todos os homens participam da redenção. Sendo criados como hílicos, psíquicos e pneumáticos, só estes últimos, os gnósticos, serão os escolhidos. Os psíquicos, católicos, serão recolhidos num lugar intermediário, enquanto que os hílicos, materiais, a grande massa da humanidade, estão irremediàvelmente destinados a perecer com a matéria. Fim e termo de tudo será a apocatástase, ou regresso de todas as coisas ao lugar respectivo da sua natureza.

304. Conforme a estas doutrinas, acristãs e naturalistas, que destróem completamente a unidade de Deus e a união hipostática de Jesus Cristo, a ética dos gnósticos tem um caráter naturalista, e consiste em grandes austeridades, em parte contrárias à natureza. E como os extremos sempre se tocam, converteu-se num desenfreado antinomismo e libertinismo, favorecido pela identificação do demiurgo com o legislador do Antigo Testamento, cujo decálogo é considerado como contrário à vontade de Deus.

305. Os princípios destas aberrações encontram-se na doutrina de Simão Mago, de Cerinto e dos elquesaitas. Mas o período clássico do gnosticismo são os cinco decênios antes e depois de 150. No entanto, devido ao seu caráter sincretista, não é uma doutrina uniforme, nem tem um fundador determinado. A história conhece cerca de trinta diversos partidos e fundadores de diversas escolas gnósticas, que, para propagar as suas idéias, criaram uma rica literatura. Os seus principais representantes são Basílides, Valentim e Marcião. As suas sedes principais eram Alexandria, Antioquia e, por algum tempo, também Roma.

306. Os primeiros gnósticos, mencionados por S. Ireneu (Adv. haer. 1, 24), são os dois discípulos de Menandro: Saturnino e Basilides. Basilides, primeiro representante da gnosis egípcia, doutrinava no tempo de Adriano em Alexandria. A sua doutrina obscura e confusa não permite um conhecimento exato. S. Ireneu a propõe como emanação em sentido descendente, Hipólito (Philos. 7, 14 ss), como evolução em sentido ascendente, sendo, porém, o fundamento o mesmo em ambas as relações, dualista e não panteista. A moral de Basilides e de seu filho Isidoro é bastante rigorosa. O matrimônio lhes é santo; superior, porém, é a virgindade. A salvação existe só para a alma; o corpo se decompõe inteiramente. A seita manteve-se até ao século IV. Mas a escola tomou, mais e mais, formas libertinistas e antinomistas.

307. a. O mais profundo dos gnósticos alexandrinos foi Valentim, que veio estabelecer-se em Roma, onde se demorou pelo espaço de vinte anos. Levado por ambição, almejava o pontificado, quando morreu o papa Higino († 140). Preterido na eleição, fez-se chefe duma seita e teve numerosos sectários, chamados valentinianos. Tertuliano escreve (De praesc. haer. 30) que foi excluído, mais de uma vez, do seio da Igreja.

b. O seu sistema já não pode ser reconstruído nos pormenores. Os seus discípulos dividiram-se em duas escolas, uma ocidental, na Itália e no sul das Gálias, representada por Secundo, Tolomeu e Heracleon, e outra oriental, no Egito e na Síria, representada por Teódoto e Marcos. A diferença das duas escolas consiste principalmente na diversa concepção do Salvador que, segundo uns, assumiu um corconcepção do segundo un segundo un segundo un segundo um segun

po psíquico, segundo outros um corpo pneumático. Como Valent.; Iren., Adv. haer. 1, 11 ss). lica, tornaram-se muito perigosos para a Igreja (Tert., Adv. todos eles se acomodassem largamente à terminologia cató-

outros mais, que, pela maior parte, se perderam nas aber-rações do antinomismo. S. Ireneu fala de fórmulas de en-3, 2; Iren., Adv. haer. 1, 25. 31-33). consequência da sua vida licenciosa (Clem. Alex., Strom lheres; mas com apenas dezessete anos de idade morreu em cantamentos que empregavam. Epífanes, filho de Carpócrae Caim eram considerados como pais dos psíquicos e hítitas, que veneravam a Set como pai dos pneumáticos; Abel nham como livro sagrado um "Evangelho de Judas"; os senaassenos, que adoravam a serpente; os cainitas, que tique veneravam a serpente como medianeira da gnosis; os tes, ensinava abertamente o comunismo de bens e de mupocracianos, os antítatos, os nicolaítas, os prodicianos e lheres e praticavam as mais horriveis devassidões; os carlicos; os adamitas, que professavam o comunismo de mu-308. A gnosis alexandrina pertencem também os ofitas,

to. As suas doutrinas principais são o docetismo e uma momais distinto entre os gnósticos de Antioquia. cípulo de Menandro, e Bardesanes de Edessa († 222), o ral rigorista. Representantes desta escola são Saturnino, dis-309. A gnosis siríaca não é hostil ao Antigo Testamen-

mulou a doutrina em belos hinos, atraindo desta maneira sim διά Μαρίας. Ajudado por seu filho Harmônio, for-Salvador, dotado dum corpo etérico, não é êx Maqíaç, heréticos os seus belos versos católicos (Epiph., Panar. 56). grande número de adeptos. Ainda no século IV, S. Efrém de Edessa teve de lutar contra a seita, opondo aos hinos Ensinava o docetismo dos valentinianos orientais. O

dos encratitas de Taciano, que se distinguiu por seu rigo-Missa, os sectários chamavam-se também de aguários (Iren., Por seu costume de usar sòmente água, mesmo na santa rismo, condenando o uso de carne e vinho e o matrimônio. 310. Aos gnósticos da Siria pertence também a seita

priamente ditos, porque rejeitava a doutrina ridícula dos Embora não possa ser enumerado entre os gnósticos prò-311. Marcião foi um dos mais perigosos heresiarcas.

> chama Harnack a este heresiarca "primeiro reformador crismatéria, assim como a ética rigorista. Muito arbitràriamente como o dualismo, o desprezo ao Antigo Testamento e à éons, tem, no entanto, com eles muitos pontos de contacto, tão e inovador do paulinismo".

beleceu-se então em Roma, onde foi condenado também pelo do por seu pai, por motivo de sua vida escandalosa. Estaguidade viram nele o mais perigoso adversário da Igreja. haer. 3, 3, 4), e os demais escritores eclesiásticos da antida cidade, chamou-o "primogênito de Satanás" (Iren., Adv. papa Pio I. S. Policarpo de Esmirna, encontrando-o nas ruas Filho dum bispo de Sinope no Ponto, foi excomunga-

ceto o Evangelho mutilado de S. Lucas e dez epístolas de sobre a graça. Na sua opinião, Paulo é o unico apóstolo ses. Ponto de partida da sua teoria é a doutrina de S. Paulo esta sua Sagrada Escritura, escreveu as chamadas Antitecomo ele o entende, opõe-se à lei; a graça, à justiça. O clusivamente revelação do Novo Testamento. O Evangelho, que realmente compreendeu o Senhor. A sua doutrina é ex-S. Paulo. Para justificar o seu modo de ver e para explicar sição. O Deus dos judeus é o Deus da justiça, idêntico com do Antigo Testamento e o do Novo estão em perpétua opodaismo. Daí veio a concluir, nas suas Antiteses, que o Deus cristianismo em geral não tem nada de comum com o juo demiurgo, criador do mundo mau, um deus cioso e vingativo. O Deus do Novo Testamento é o Deus da graça e da caridade. 312. a. Marcião negava toda a Sagrada Escritura, ex-

ro Evangelho da justificação pela fé, sem as boas obras da do demiurgo. Ressuscitado, revelou a S. Paulo o verdadeicado aparentemente como adversário da lei pelos sectários mano aparente, pregou e operou milagres, mas foi crucifi-15º ano de Tibério baixou do céu, assumiu um corpo husar em prêmio, nem castigo. julga a ninguém. O cristão obedece, porque ama, sem penlei. O verdadeiro cristão é sem medo, porque Deus não b. Este Deus supremo manifestou-se em Cristo, que no

vir. O que aceitava, interpretava-o conforme às suas dou-Repudiava as Sagradas Escrituras, de que não se podia sertrinas preconcebidas. Começava o livre exame da bíblia. O 313. Tais são as doutrinas do "primeiro reformador".

147

mava a sua obra a "verdadeira e melhor Igreja". nismo universal e objetivista. O fundador de uma seita chacristianismo individual, subjetivista, separava-se do cristia-

melhantes às católicas. Reconhecia a Eucaristia e o batismo. tinção entre clérigos e leigos. As funções cultuais eram sebispos, presbíteros e diáconos, modificando, porém, a disé o meu corpo", por estas outras: "Esta é a figura de meu Substituía, porém, o vinho pela água, e as palavras: "Este Realmente, Marcião fundou uma Igreja à parte, com

sua grande difusão o mais perigoso para a Igreja. Mantedores querem ver um conexo entre os marcionistas e os pauve-se, em diversos países, até ao século V. Alguns historiatemas gnósticos o mais cristão. Mas por isso mesmo e por licianos da idade-média. Deste modo, o sistema marcionista foi de todos os sis-

Moehler, Versuch ueber den Ursprung des Gnostizismus, em Gesammelte Schriften, I, Regensburg 1839. — Bousset, Hauptprobleme der Gnosis, Goettingen 1907. — Buonaiult, Lo Gnosticismo, Roma 1907. — Funk, Abhandlungen und Untersuchungen, I, 358-75. — Leipolt, Johannesevangelium und Gnosis, em Neutestamentl. Studien, Leipzig 1914, 140-46. — Ehrhard, Die Kirche der Maertyrer 122-227. — Wilson, Marcion, London 1933.

### 35. O maniqueismo ou gnosticismo párseo

párseas, budistas e judaicas. o dualismo extremo de Zoroastro, misturado com elementos da antiga religião babilônico-caldaica e da moral e ascética tem a gnosis pársea, ou maniqueismo, cujo fundamento é 314. Muita semelhança com os sistemas mencionados

sideráveis fragmentos de obras dele e de seus sectários, enzava dos favores do rei Sapor I (241-72). Mas, devido às confessa ter haurido a sua doutrina dos Padres da justiça, contrados no Turquestão chinês e no Egito. O próprio Mani decênios, foi objeto de muitos estudos, ocasionados por congregos Manes e pelos romanos Manichaeus. Nos últimos maquinações dos magos e sacerdotes de Zoroastro, foi cru-Em seguida, começou a pregar também na Pérsia, onde gotodos por seu novo Evangelho. Pregou primeiro nas Indias. Jesus, Zoroastro e Buda, pretendendo, porém, vencê-los a Fundador do maniqueismo foi Mani, chamado pelos

> cificado por ordem do rei Bahrão I (c. 276). Há, no entanto, variações sobre a sua pregação e sobre a sua morte.

§ 35. O maniqueismo ou gnosticismo párseo

ções tanto na Pérsia, como no império romano. Seus escrinha, e manteve-se, nas suas diversas formas, até à idadeà Ăfrica setentrional, onde S. Agostinho, por longos anos, foi seu adepto. Espalhou-se também na Itália e na Espatos foram metidos no togo. Apesar disto, a seita teve uma larga difusão, no oriente até à China, e, no ocidente, até Também os seus sequazes sofreram violentas persegui-

saliente o homem primitivo, éon da luz, e o demônio primiemanação dos dois princípios. Entre os cons têm um lugar com o reino das trevas. Os dois reinos se originaram pela cialmente distintos, Ormuzd com o reino da luz e Ahriman cal. Existem, desde o princípio, dois seres primitivos essenterogênea formou-se o mundo visível. ram-se partículas da luz com as trevas. Desta matéria heluz e, por sua vitória sobre o homem primitivo, confunditivo, Satanás, éon das trevas. Este invadiu as regiões da 315. O sistema do maniqueísmo é um dualismo radi-

"Jesus patibilis", como as chamavam os maniqueus ocidensionadas dos elementos tenebrosos é o fim da criação. Mas tais. As outras partes da luz são o "Jesus impatibilis". Esmanter assim o seu domínio. Mais tarde, o Jesus impaticulas da luz. Ahriman quis difundir a luz pela geração, para trando assim a salvação. As almas dos homens são partí-Ahriman criou, por sua vez, os homens, Adão e Eva, fruste deve libertar aquele. Libertar as partículas da luz apri-Mani, o Paráclito prometido por Jesus, para libertar as parcristãos posteriores. Por isto, veio, finalmente, o próprio trina foi mal compreendida e falseada pelos apóstolos e mens sobre a sua origem e o seu destino. Mas a sua doubilis baixou aparentemente à terra, a fim de instruir os hotículas da luz. As particulas da luz, aprisionadas na matéria, são o

a proibição do matrimônio. a proibição do trabalho manual; 3) o signaculum sinus ou blasfêmia, de carne e de vinho; 2) o signaculum manus ou de três preceitos: 1) o signaculum oris ou a proibição da 316. A salvação consiste principalmente no ensinamento

Mas estes signacula eram destinados exclusivamente

entram primeiro na luz e no sol, depois num reino etérico dos dez mandamentos. Podiam, no resto, fazer tudo quanto incêndio, e os dois reinos ficarão para sempre separados. corpo em corpo, e até em animais e plantas. Tendo-se reae, finalmente, na luz puríssima. Os outros devem passar de lhes perdoavam os pecados. Os perfeitos, livres da matéria, era necessário para sustentar os escolhidos, que em troca catecúmenos ou ouvintes só eram obrigados à observância lizado a redenção, o mundo visível será destruído por um os escolhidos, chamados "cátaros", enquanto que os

jerarquia, cujo chefe é o sucessor de Mani. Consiste de doze sivel (Aug., Haer. 46). ta forma opôs o heresiarca à Igreja católica outra Igreja vimestres, setenta e dois bispos, presbíteros e diáconos. Despresidir ao culto e governar a seita, Mani estabeleceu uma netrável, e fazia-se com as orgias mais detestáveis. Para 317. O culto divino revestia-se dum misticismo impe-

Alfaric, Les écritures manichéennes, 2 vol., Paris 1918-19. — Baur, Das manichaeische Religions-system, nova impr. 1928. — Tondelli, Mani, Milano 1932. — Jackson, Researches in Manichaeism, New York 1932.

### § 36. Controvérsias trinitárias

quência, o problema da relação entre os dois dogmas. vindade de Jesus Cristo. Surgiu então, por lógica consecipal do cristianismo aparece, desde logo, também o da digaram a mesma unidade divina. Ao lado deste dogma prin-Mais tarde, os apologetas e os escritores antignósticos preacentuara a unidade de Deus contra o politeísmo pagão. mente a chamada questão trinitária. A pregação apostólica 318. Ao judaísmo e ao gnosticismo prende-se intima-

essência, só pela criação começou a ser uma pessoa distininterior e um Logos exterior, que, eterno segundo a sua guindo a teosofia de Filo. Distinguiam em Deus um Logos precisa. Os apologetas tentaram solucionar o problema, semo um ato necessário e eterno, e, sim, livre e temporal. Eslhe a subsistência eterna, a geração não se considerava cotrina ficava o Filho subordinado ao Pai. Pois negava-seta (Just., Apol. 2, 5; Theoph., Ad Aut. 2, 10). Por tal dou-Os Padres apostólicos não deram uma resposta clara e

§ 36. Controvérsias trinitárias

Deus e a divindade de Jesus Cristo. tes subordinacianos deixaram, porém, intacta a unidade de

e nele existe apenas uma força divina. E' a doutrina dos vinas, alguns chegaram a concluir que Cristo não era Deus absoluta de Deus e negando a pluralidade das pessoas dieles chamavam-se monarquianos. modos, se têm manifestado. São os antitrinitários modalis-Cristo e o Pai são uma e a mesma pessoa, que, por diversos ou dinâmicos ou adopcianos. Outros, pelo contrário, diziam antitrinitários ebionitas, chamados também subordinacianos nou-se objeto de acres controvérsias. Ensinando a unidade tas, apelidados também de patripassianos. Segundo o seu lema, "Monarchiam habemus" (Tert., Adv. Prax. 3), todos 319. No entanto, pelo fim do século II, a questão tor-

sivel não ver a obra da Providência divina, que fez com que vindade de Cristo. Na solução do problema é quase imposder, de um lado, a unidade de Deus, de outro lado, a ditrinitário, foi, além disso, de grande utilidade aos defensovida esta questão cristológica e entrando agora no campo ambas as heresias era relativamente fácil estabelecer a verdocetismo gnóstico, que negava a sua humanidade. Contra primeiro surgissem os erros acerca da pessoa de Cristo: o tários, fornecendo uns as armas contra os outros. res da fé ortodoxa a oposição entre os próprios antitrinidade: Cristo é verdadeiro Deus e verdadeiro homem. Sol- / & PAG. judaísmo ebionita, que negava a divindade de Cristo, e o 320. Contra os dois extremos, a Igreja teve de defen-REALT? 200 1 200

pirito Santo sobre ele no batismo. Negava, porém, a sua di-vindade, apelando para as palavras de S. Paulo (1 Tim 2, 5) e de S. João (Jo 8, 40). to, no seu nascimento da Virgem Maria e na vinda do Espapa Vitor I (189-98). Acreditava na messianidade de Crispregou a sua doutrina em Roma, onde foi excomungado pelo de não ter renegado senão um homem. Pelo ano de 190, Durante a perseguição, renegara a Cristo com a desculpa gem ao curtidor Teódato de Bizâncio (Eus., HE 5, 28). 321. a. Os monarquianos ebionitas reduzem a sua ori-

anjos. Os seus sectários chamavam-se melquisedequianos éon Melquisedec, superior a Cristo e medianeiro entre os va a sua doutrina com elementos gnósticos, admitindo um b. Um dos seus discípulos, Teódato o Moço, mistura-

28), voltou logo, arrependido, ao seio da Igreja. elegeram para bispo, primeiro antipapa (217; Eus., HE 5, Igreja à parte fracassou, porque o confessor Natalis, a quem (Hipol., Philos. 7, 35-36). Uma tentativa de fundar uma

nodo de Antioquia (268), onde o presbitero Malquião o conτῷ παιρί, num templo. O Logos não é distinto do Pai, é ομοούσιος como sucessor. venceu de heresia, excomungou-o e lhe deu o bispo Domno bitara o Logos impessoal ou a Sabedoria de Deus, como um simples homem, nascido de Maria Virgem, no qual harepresentante da doutrina ebionita. Ensinava que Jesus era Samósata, bispo de Antioquia, homem ambicioso e avaro Artemas pregou a mesma doutrina. Seu discipulo Paulo de (Eus., HE 7, 27-30), veio a ser, no século III, o principal 322. Ainda na primeira metade do século III, um certo sendo οὐσία igual a ὑπόστασις.

ciano, fundador da escola exegética de Antioquia, por meio do qual as idéias passaram a seu discípulo Ario. HE 7, 30). Sobreviveu, particularmente, no presbítero Lusemente que havia espalhado não desapareceu de todo (Eus., imperador Aureliano (272; cfr. n. 154). E mesmo assim, a Palmira, soube manter-se, até à conquista de Antioquia pelo Mas, como Paulo era ministro da rainha Zenóbia de

forme a diversidade da manifestação. manifestação ad extra. Por conseguinte, a mesma pessoa é te realmente só a natureza; a personalidade não é senão a Adv. Noet.; Philos. 9, 7-10). Ele ensinava que em Deus exis-Noeto de Esmirna como seu primeiro representante (Hip., Pai e Filho, gerada e não gerada, visível e não visível, con-Os monarquianos patripassianos consideram a

na para Roma. Mas, por ser adversário do montanismo, foi acremente combatido por Tertuliano (Adv. Prax.). Quase ao mesmo tempo, Práxeas transplantou a doutri-

oriundo da Líbia, tornou-se defensor principal do modalisto Santo são uma e a mesma coisa; mas há três manifesmo e estendeu a questão também ao Espírito Santo (Hip., fes, mais tarde, foram Cleômenes e Sabélio. Este último, discípulo de Noeto, abriu uma escola em Roma, cujos chetações de Deus. Na criação e na legislação manifestou-se Philos. 9, 11-12). Ele ensina: Deus Padre, Filho e Espíri-324. No pontificado de Zefirino (198-217), Epígono,

> monarquianismo adotou, mais e mais, o nome de sabecomo Pai; na encarnação e na obra da salvação, como Filho; na santificação, como Espírito Santo. Desde então, o

uma espécie de subordinacianismo ou diteísmo. O papa Zedade de Jesus Cristo, e a morte do Filho, não do Pai. firino, teólogo menos experimentado, contentou-se com confirmar a doutrina tradicional: a unidade de Deus, a divin-Sabélio, Hipólito, não ficou isento de heresia, professando munidade de Roma. Infelizmente, o maior adversário de 325. A heresia provocou contendas acérrimas na co-

selheiro do papa. e contra Calisto, que, da condição de escravo, subira a coné verdade que Zefirino confirmou a doutrina de Hipólito cida em Roma desde Vítor I até Calisto I. Mas também não tantes pretendem: ter o modalismo sido doutrina reconhe-Daí a grande aversão do douto presbitero contra o papa Não é, pois, verdade o que Harnack e outros protes-

ciano (230-35). cia. Pois o novo papa, depois de ter excomungado Sabélio, ma, quando Calisto I (217-22) foi elevado à sede pontifidois pontificados seguintes de Urbano I (222-30) e de Ponpenitenciária, fez eleger-se antipapa por uma minoria, que como também pela atitude indulgente do papa na questão por sua vez, indignado e excitado pela elevação de Calisto, acusou Hipólito da heresia contrária, do diteísmo. Hipólito, possuía grande influxo em Roma. O cisma perdurou nos 326. A oposição de Hipólito levou, finalmente, a um cis-

até ao século IV, apesar de ser fortemente combatida por muitos adotaram a sua doutrina e onde a seita se manteve céia e de Constantinopla, no século IV. blema trinitário. Ela ficou reservada aos concílios de Nigenes, nem Dionísio acharam a verdadeira solução do pronum sínodo de 244. Nem Calisto, nem Hipólito, nem Orínunciou ao erro, quando Origenes o convenceu da heresia, Bostra na Arábia simpatizou com o sabelianismo. Mas re-68), logo revogou o seu erro. Também o bispo Berilo de criatura do Pai. Mas, acusado perante o papa Dionísio (260pregava uma terminologia menos feliz, chamando o Filho Dionísio de Alexandria. Este, para combater a heresia, em-327. Sabélio retirou-se, no entanto, para o Egito, onde

Schwane, Dogmengeschichte I. — Tixeront, Histoire des dogmes I. — Burdy, Paul de Samosate, Louvain, 2. ed. 1929. — Macchioro, L'eresia Noetiana, Napoli 1921.

# § 37. Montanismo, quiliasmo e cisma de Novaciano

328. Além das questões dogmáticas, outras controvérsias, de caráter religioso-moral, perturbaram, nos séculos II e III, a paz da Igreja. A cristandade primitiva tinha o sentimento de ser uma comunidade de santos. Alguns rigoristas chegaram até a dizer que quem, depois do batismo, se separava da Igreja por um pecado mortal, estava dela separado para sempre. Ora, já S. Paulo se vira obrigado a repreender os cristãos de Corinto por causa dos seus pecados. Quanto mais não deviam ter motivo de se queixarem os chefes da Igreja, em tempos posteriores. Daí surgiram duas questões: 1) Será preciso mítigar a disciplina eclesiástica para não excluir tantos pecadores? 2) Ficará em pé a santidade objetiva da Igreja, não obstante se encontrarem nela membros indignos? Solução errônea deram, no século III, os montanistas, e, no século III, os novacianos.

329. Montano, frígio, antigo sacerdote de Cíbile ou de Apolo, passou ao cristianismo, no terceiro quartel do século II. Mas logo sentiu-se chamado a reformar a Igreja, tornando-se fundador duma seita, que primitivamente se chamado-se fundador duma seita, que primitivamente se chamadia ser um instrumento de Deus, o paráclito prometido por Jesus Cristo. Logo lhe aderiram não poucos sectários, entre os quais figuraram, sobretudo, duas mulheres visionárias, Maximila e Priscila. Seus vaticínios se referiram particularmente à vinda de Cristo e à proximidade do reino milenámio. E como estes vaticínios vinham acompanhados por uma moral severa, a seita propagou-se ràpidamente na Ásia Menore em outras regiões.

330. O erro principal do montanismo é o quiliasmo, profecias visionárias da nova Jerusalém. Já os judeus do Antigo Testamento, oprimidos pelo jugo dos estrangeiros, esperavam a vinda dum reino messiânico de mil anos. Os próprios apóstolos nutriam tais esperanças (At 1, 6). Ainda depois de Pentecostes, mantiveram-se estas idéias não só entre os cristãos judaizantes, entre os quais o quiliasmo,

§ 37. Montanismo, quiliasmo e cisma de Novaciano

pela gnosis ebionita de Cerinto, assumiu a forma de um grosseiro sensualismo, mas também entre os demais cristãos.

Estas idéias baseavam-se, de modo especial, nos cc. 20 e 21 do Apocalipse de S. João. Satanás seria acorrentado pelo espaço de mil anos. Os santos ressurgiriam e reinariam com Cristo na nova Jerusalém. Depois conceder-se-ia a liberdade a Satanás, que, por breve tempo, desenvolveria assustadora atividade. Mas seria definitivamente vencido, e haveria então o fim do mundo atual, o último juizo e um novo céu e uma nova terra.

331. Os primeiros representantes deste quiliasmo entre os escritores eclesiásticos são o autor da carta de Barnabé e Pápias. Também nos escritos de Justino, Ireneu, Lactâncio e outros encontramos idéias semelhantes, principalmente, porém, entre os montanistas. Eles ensinavam que ao reino milenário deve preceder uma vida de grande austeridade. Por isto, proibiam primeiro qualquer matrimônio; em seguida, ao menos, as segundas núpcias; exigiam um jejum rigoroso, declaravam ilícito fugir da perseguição e aconselhavam até procurar o martírio (Tert., De fuga 9). As mulheres deviam renunciar a qualquer enfeite. Os que, depois do batismo, tivessem caído em pecado mortal, deviam ser excluidos para sempre da Igreja.

332. Como os montanistas se restringissem a questões disciplinares, não são heréticos no sentido próprio da palavra. Mas pela idéia do profetismo individual opuseram-se à autoridade eclesiástica. E como anunciassem a vinda imediata do fim do mundo, negavam também a missão universal que Cristo dera à sua Igreja. Por isto, opuseram-se-lhes os bispos em diversos sínodos e os excomungaram. Em Roma, onde seu chefe era um certo Proclo, combateu-os o presbítero Gaio. Fê-lo, porém, de um modo imprudente. Para tirar aos montanistas o fundamento, negou a autenticidade joanéica tanto do quarto Evangelho, como do Apocalipse, atribuindo ambos os livros a Cerinto.

333. No entanto, todas as medidas não conseguiram deter o movimento. Passou para o seu lado o próprio Tertuliano, que se tornou seu principal defensor. Originou-se, em seguida, uma acre contenda entre ele, talvez o maior douto de seu tempo, e o papa Calisto I. Tertuliano nutriu, por algum tempo, a esperança de poder introduzir a sua

tivista duma Igreja visível pelo conceito subjetivista duma se da Igreja católica. Chegou a substituir o conceito objedoutrina na comunidade de Cartago. Desiludido, separou-Igreja espiritualista.

cadores incontinentes, contanto que se arrependessem e firigorismo dos montanistas, concedeu a reconciliação aos pee claramente o espírito de Jesus Cristo. Não aprovando o zessem penitência. Mas o sucessor de S. Pedro compreendeu mais serena

tros associaram-se aos novacianos. partidários professaram também verdadeiras heresias. Outempos, dissolveu-se em diversos partidos. Muitos de seus trulano de 692 teve de tratar dela. Mas, com o correr dos A seita manteve-se por longos séculos. Ainda o sínodo

bicioso presbítero Novaciano, eleito antipapa por uma peconciliação, se fizessem penitência. Mas a ele se opôs o amo papa Cornélio (251-53), que prometeu aos "lapsi" a requena minoria. Depois de uma sedisvacância de catorze meses, foi eleito ram a sua fé. O papa Fabiano (235-50) sofreu o martírio. rante a perseguição de Décio, numerosos cristãos renega-334. Efetivamente, renovou-se a contenda quando, du-

mo inconveniente. Em breve, porém, chegou a negar à Igrelogo a todos os que houvessem cometido um pecado capital. dão, mesmo na hora da morte. Tal severidade aplicava-se ja o direito de readmitir os apóstatas e de dar-Ihes o per-Novaciano desaconselhava primeiro a reconciliação co-

se encontram algumas comunidades, ainda no século VII. oriente, onde muitos montanistas se lhes associaram e onde nodo de Roma (251). A seita difundiu-se principalmente no batismo. O papa Cornélio, porém, excomungou-os num sítravam aos que a eles passavam do catolicismo um segundo já não a consideravam como esposa de Cristo, e adminisa Igreja católica não se conformava com o seu rigorismo, puros e santos, pelo que se chamavam de "cátaros". Como 335. Os novacianos pretendiam formar uma Igreja de

os hereges convertidos; e Cipriano de Cartago defendeu esta de que gozava Tertuliano, formou-se a praxe de rebatizar da eficácia dos sacramentos. Devido à grande autoridade 336. a. O cisma abriu, pela primeira vez, o problema

> do cisma e do rigorismo. praxe (cfr. § 25). Opôs-se, porém, a Novaciano na questão

agravou ainda, quando Cipriano começou a proceder contra e enviou-a ao papa. guida, um antibispo na pessoa de Fortunato. Mas Cipriano sou então para a oposição. Os cismáticos elegeram, em se-Novato. Cipriano lançou-lhe o anátema, e Felicissimo pasvia sido chamado à dignidade de diácono pelo presbitero da por Felicissimo que, sem a permissão de seu bispo, hares passaram para a oposição. Esta foi eficazmente apoiao abuso dos "libelli pacis". Muitos "lapsi" e até confessouma oposição de elementos relaxados, oposição esta que se a sua elevação à sede episcopal, em primeira linha, contra manteve a sua sentença, fê-la confirmar num sínodo de 251 b. No entanto, este grande bispo teve de lutar, desde

cismas em sentido contrário; em Cartago, os relaxados con-Cornélio. E, todavia, uniram-se os dois extremismos con-Eus., HE 6, 43). licissimo, em breve, se dissolveu (Cipr., Ep. 44. 45. 47 etc.) tra o bispo Cipriano; em Roma, os rigoristas contra o papa tra as autoridades legítimas da Igreja. Mas o cisma de Fec. Assim, pois, encontramos o singular fenômeno de dois

versalista de mãe de todos os fiéis. Pelo procedimento do ma, a Igreja, também desta vez, manteve o seu caráter uniaos arrependidos e penitentes o retorno à Igreja. Desta forsanta, ainda que o não sejam todos os seus membros. papa foi decidida, definitivamente, a questão: a Igreja é Dionísio de Alexandria opôs-se ao rigorismo, franqueando 337. Como o papa Cornélio e Cipriano, assim também

Escritos montanistas de Tertuliano: De monogamia, De fuga in persecutione, De jejunio, De pudicitia. — Alzberger, Geschichte der christi. Eschatologie imnerhalb der vornicenischen Zeit, Freiburg 1896. — Gry, Le Millenarisme, Paris 1904. — Labriolle, Les sources de l'histoire du Montanisme, Paris 1913. — Faggiotto, L'eresia dei Frigi, Roma 1924. — A. d'Alès, Novatien, Paris 1925. — Ehrhard, Die Kirche der Maertyrer 227-65. — Acaniz, Ecclesia patristica et Millenarismus, Granada 1933.

# 38. Literatura anti-herética. — Antignósticos isolados

aquelas verdades podiam passar por cristãs, que tivessem negar a dissonância que existia entre os seus sistemas e os por fundamento a doutrina apostólica. Não podendo, pois, 338. a. As diversas seitas gnósticas bem sabiam que só

livros da Sagrada Escritura, apelaram para uma pretensa tradição apostólica secreta, rejeitaram alguns livros da Sagrada Escritura, mutilaram outros e criaram uma rica literatura apócrifa, como evangelhos, atos dos apóstolos e outros escritos mais.

b. Como os sectários, além disso, pelo desprezo que votavam à história e pelas tendências docéticas, dissolviam a vida histórica de Jesus Cristo, a tareta dos escritores eclesiásticos antignósticos estava perfeitamente delineada: fixar o cânon da Sagrada Escritura, formular uma regra de fé, que contívesse a essência da doutrina cristã, a unidade de Deus, a divindade e humanidade de Jesus Cristo, e estabelecer o fato e a necessidade de que todas as Igrejas devem estar em união com a doutrina e a Igreja dos apóstolos, por meio duma successão ininterrompida de seus bispos, particularmente dos bispos de Roma. Foram estes os princípios que, finalmente, triunfaram da gnosis herética. E esta vitória da Igreja foi uma prova da sua origem divina não menos gloriosa, do que a sua vitória sobre o judaísmo e o paganismo.

339. Como os escritos gnósticos, assim também os escritos antignósticos desapareceram em grande parte, porque as gerações posteriores não tinham mais nenhum interesse por aquelas questões, que outrora haviam agitado tão acremente a Igreja. Desapareceu assim um libelo de Justino contra Marcião, tratados antignósticos de Melciades, Teófilo e Gaio, presbitero de Roma, e os cinco livros das memorabilias de Hegesipo, das quais só algumas notícias são conservadas (PG 5, 1307-28; Eus., HE 4, 22).

Mas chegaram até nós obras de S. Ireneu, de Hipólito e Tertuliano; e foram eles precisamente que mais se distinguiram na luta contra a heresia no ocidente. No oriente, as escolas de Alexandria e Antioquia tornaram-se centros da ciência e doutrina católicas. Mas o mérito principal da vitória cabe sempre a Roma, herdeira e guarda fiel da tradição apostólica, centro vital da unidade eclesiástica.

340. O mais insigne adversário da gnosis herética do século II foi S. Ireneu († c. 202), bispo de Lião. Nasceu na Asia Menor e foi discipulo de S. Policarpo de Esmirna (Eus., HE 5, 20). Mais tarde, o encontramos como pres-

bitero da Igreja de Lião e, pelo ano de 177, foi eleito su-

cessor do bispo Potino martir.

S. Ireneu foi defensor estrênuo da doutrina católica S. Ireneu foi defensor estrênuo da doutrina católica contra a heresia. Mas, afora alguns fragmentos, foram concontra a heresia. Mas, afora alguns fragmentos, foram conservadas só duas obras: os cinco livros Adversus finereses, servadas só duas obras: os cinco livros Adversus finereses, servadas só duas obras: os cinco livros Adversus finereses, servadas noma antiga tradução latina, e a permonstratio praedicationis apostolicae, conservada numa

tradução armenica.

341. a. Adversus haereses (PG 7), escrita no penúl341. a. Adversus haereses (PG 7), escrita no penúlimo decênio do século II, é a primeira refutação vigorosa
timo decênio do século II, é a primeira refutação vigorosa
do gnosticismo, e, ao mesmo tempo, uma clara exposição
do doutrina cristã. Pois Ireneu não só afirma decididamenda doutrina cristã. Pois Ireneu não só afirma decididamente o principio da autoridade e da tradição eclesiástica, ente o principio da autoridade e da tradição eclesiástica, ensinando a instituição divina do episcopado, do primado rosinando a regra da fé, o símbolo apostólico, mas explica
mano e a regra da fé, o símbolo apostólico, mas explica
também melhor do que os apologetas a doutrina cristoló-

gica e truntaria.

b. No primeiro livro explana o sistema dos valentiniab. No primeiro livro explana o sistema dos valentiniacon primeiro livro explana o sistema dos valentinianos e de uma longa série de outros gnósticos anteriores.

nos e de uma longa série de outros gnósticos anteriores.

nos e de uma longa série de outros gnósticos anteriores.

retriunfo sobre o erro. Todavia, promete, no fim do livro, retriunfo sobre o erro. Todavia, promete, no fim do livro, refutar a heresia também positivamente. E' o que ele faz, no futar a heresia também positivamente el faz, no futar a heresia também positivamente. E' o que ele faz, no futar a heresia também positivamente el faz, no futar a heresia também positivamente el faz, no futar a he

c. A obra valeu a seu autor grande veneração. Tertuc. A obra valeu a seu autor grande veneração. Tertuliano o chama "omnium doctrinarum curiosissimus explorator" (Adv. Val. 5), varão de eminente santidade e importância. Eusébio designa-o como testemunha fidedignissimo
tância. Eusébio designa-o como testemunha fidedignissimo
e intrépido propugnador da fé católica. Na verdade, ainda
hoje, os cinco livros são um seguro ponto de partida para
hoje, os cinco livros são um seguro ponto de partida para
o estudo da mais antiga história das heresias. Os protestantes querem fazer de Ireneu o primeiro testemunha do
cristlanismo católico. Mas o próprio Ireneu não quer senão
defender a fé dos apóstolos.

342. a. S. Hipólito, presbitcro de Roma, talvez discipulo de Ireneu, foi um escritor muito ativo e adversário pulo de Ireneu, foi um escritor muito ativo e adversário acérrimo dos gnósticos e dos modalistas. Os seus escritos, redigidos todos em grego, eram pouco lidos no ocidente redigidos todos em grego, eram pouco lidos no ocidente. No oriente, porém, gozavam de grande estima. Ficaram enumerados no monumento que seus partidários lhe erigiram e que, em 1551, foi reencontrado no seu cemitério em Roma.

§ 39. A escola catequética de Alexandria

doutrinas ocultas e narrações fantásticas de astrólogos. visava provar que a heresia tem por origem a filosofia pagă, livros; faltam, porém, hoje o segundo e o terceiro. O autor deles é a Refutatio omnium haeresium (PG 16), chamada geralmente Philosophumena. A obra se compunha de dez Relativamente poucos tratados chegaram até nós. Um

do douto presbítero saíram ainda um tratado dogmático sobre o anticristo, um libelo contra Noeto, outros contra Marna. — De Tertuliano v. § 40. miléticas. Historiadores modernos atribuem-lhe também a generationis mundi, e muitas outras obras exegéticas e hocião e contra os montanistas, uma crônica mundial ou Liber autores posteriores, que a empregaram como fonte. Da pena resias, pode ser essencialmente reconstruída por meio de Traditio apostolica, fonte muito rica para a liturgia roma-Outra obra de Hipólito, Sintagma contra todas as he-

Doellinger, Hippolytus und Kallistus, Regensburg 1853. — Funk, Abhandl. und Untersuch. II 161-97. — Bardenhewer, Geschichte der altk. Literatur, I, 2. ed., 399 ss; 550 ss. — Ranschen, Patrologie 106 ss. — Donini, Ippolito di Roma, Roma 1925. — Hipp. Rom. opera, ed. de Lagarde, Leipzig 1858.

--

# § 39. A escola catequética de Alexandria e outros escritores

se formou uma ciência teológica no sentido próprio da exegéticas de Cesaréia e Antioquia. Foi nestas escolas que escola catequética de Alexandria e, mais tarde, das escolas entanto, maior é, sob este ponto de vista, a importância da grandes merecimentos pela defesa da fé, mas também importância geral pelo desenvolvimento da doutrina cristă. No 343. Os escritores anti-heréticos não só granjearam

qualquer outra parte, sentia-se a necessidade de harmonicomércio, das nacionalidades e das línguas, mais do que em filosofia pagã, neste centro que era, ao mesmo tempo, do çou a florescer o helenismo, cujo centro se tornou Alexanvasão dos persas, estabelecido ali a sua dominação, comede de Filo, que já procurara harmonizar o judaismo com a dria com o Museion de Tolomeu I (323-285). Nesta cidadas dinastias locais. Tendo Alexandre Magno, depois da in-344. O Egito tinha a sua cultura elevada já no tempo

> o helenismo. Grupos inteiros da sociedade culta pediam inscultura e erudição esmeradas. E' assim que em Alexandria zar a cultura grega com a religião revelada, de cristianizar trução religiosa que correspondesse às exigências de uma faculdade teológica, a escola catequética. se originou a primeira escola superior de religião, primeira

até à morte, pela volta do século II. Os mestres, porém, nou, com geral admiração do seu auditório, pelo ano de 180, xandria e, sobretudo, o grande Origenes. lógica para todo o oriente cristão, foram Clemente de Aleque fizeram da escola um verdadeiro centro da ciência teode Sicília, estóico convertido (Eus., HE 5, 10). Ele ensido esquecimento. O primeiro diretor conhecido foi Panteno 345. As origens desta escola escondem-se nas trevas

antes de 215. da morte do venerando mestre, Clemente assumiu a dire-ção da escola (Eus., HE 6, 6). Mas, pouco depois, a per-seguição de Setímio Severo obrigou-o a fugir. Retirou-se encontrou a ciência que buscava, junto a Panteno. Depois cia Magna, Siria, Palestina e pelo Egito, onde, finalmente, nasceu provàvelmente em Atenas, pelo ano de 150. Converpara a Ásia Menor, e nunca mais voltou ao Egito. Faleceu tido ao cristianismo, empreendeu longas viagens pela Gré-346. Tito Flávio Clemente, filho de uma família pagã,

da literatura. S. Paulo chamara a lei mosaica "pedagogo da pena um instrumento de sua missão. à filosofia dos gregos um papel semelhante. Por isto, fez para nos conduzir a Cristo" (Gál 3, 24). Clemente atribuiu deveria porfiar com o paganismo no campo das ciências e quisesse cumprir a sua missão de Mestra da humanidade, 347. Clemente percebeu claramente que, se a Igreja

é mover o leitor a não escutar as canções da mitologia pagã, obras, que Eusébio enumera (HE 6, 13). A principal é uma a si todos os homens. A segunda parte, Paedagogus, è um mas os cânticos de Cristo que, qual novo Arion, quer atrair trânsito da apologética à teologia especulativa. Seu escopo deira ciência da fé, um sistema teológico. A primeira partrilogia, que apresenta uma tentativa de criar uma verdaliteraturas clássica, herética e cristã, escreveu uma série de te, Protrepticus ou Cohortatio ad gentes, apresenta-se como Profundo conhecedor da Sagrada Escritura, como das

§ 39. A escola catequética de Alexandria

científicas da verdadeira filosofia. Cristo. Ensina o caminho da virtude, não da ciência. Assim vem convertido a uma vida virtuosa. O pedagogo é Jesus Dela trata a terceira parte, Stromata (tapetes), exposições gnosis, o conhecimento científico das verdades religiosas preparado, o cristão é capaz de compreender a verdadeira tratado de moral, pelo qual Clemente procura levar um jo-

mente, Quis dives salvetur?, na qual, comentando a parábola do jovem rico (Mc 10, 17, 31), o autor demonstra os lução do problema social. dos ricos para se salvarem. A homília é uma verdadeira soperigos e a utilidade das riquezas, e estabelece os deveres Chegou até nós também uma belissima homília de Cle-

ciando um tanto a Sagrada Escritura e a Tradição da sofia antiga, acentuava demasiadamente a última, negligenfeitos. Querendo harmonizar a doutrina cristã com a filo-A teologia de Clemente ainda ostenta não poucos de-

ciências. Seu pai, S. Leônidas, mestre-escola, deu-lhe a pricristă, provavelmente em Alexandria (c. 186). Desde a sua breve, ofuscou a fama de seu mestre. Nasceu de familia nidas morreu mártir na perseguição de Setímio Severo também as preleções de Panteno e de Clemente. S. Leômação religiosa de seu talentoso filho. Desde cedo, ouviu meira educação, dirigindo as suas atenções especiais à forinfância, mostrou-se caráter forte, amante da piedade e das irmãos mais novos, o que ele fez lecionando. fiscados, e Orígenes teve de cuidar de sua mãe e de seus (203). Pela morte do pai, os bens da família foram con-348. Origenes, discipulo e sucessor de Clemente, em

ascética (Eus., HE 6, 8). Por motivos ascéticos tomou no ria admiração, tanto por sua ciência, como por sua vida cargo este que exerceu até 230, despertando extraordináo bispo Demétrio nomeou-o diretor da escola catequética, si mesmo. sentido literal as palavras de Mt 19, 12 e as aplicou a 349. a. Quando tinha apenas dezessete anos de idade,

6, 19), fundador do neoplatonismo; e, convencido de que ouvir as suas preleções, procurou aperfeiçoar os seus conhecimentos na escola filosófica de Amônio Saca (Eus., HE b. Como, de mais a mais, também os pagãos viessem

> empreendeu uma viagem a Roma, "para ver a mais antiga a tradição da Igreja é um fundamento da doutrina cristã de Demétrio na sede episcopal de Alexandria. tre dos principiantes, e, na sua ausência, como seu substitempo para os seus estudos, escolheu a Héraclas como meslhor aos mais adiantados dos seus discípulos e ganhar mais das Igrejas" (Eus., HE 6, 14). Para se poder dedicar metuto na direção da escola. Heraclas foi, mais tarde, sucessor

em todo o mundo. traordinária atividade literária, espalhando-se a sua fama xandria, onde desenvolveu, nos anos seguintes, uma exrespeito. Ao chamamento de Demétrio, porém, voltou a Ale-Cesaréia e Alexandre de Jerusalém o trataram com grande e foi a Cesaréia na Palestina, onde os bispos Teoctisto de Alexandria, Orígenes teve de interromper os seus trabalhos 350. Devido às crueldades, cometidas por Caracala en

sando então pela Palestina, foi ordenado sacerdote pelos a Igreja de Acaia, Orígenes foi chamado a combatê-las. Pasdos seus discípulos, Gregório Taumaturgo, num discurso de gradou-o e despediu-o do cargo de diretor da escola. Orígebispos de Cesaréia e Jerusalém, apesar do impedimento que de Décio, sofreu heròicamente atrozes sofrimentos, em concom algumas interrupções, até à sua morte. Na perseguição cristão e pedagogo. Orígenes ficou na escola de Cesaréia, despedida, enalteceu as qualidades do mestre como homem, escola. Pelo espaço de 20 anos dirigiu-a e lhe deu um brines retirou-se então para Cesaréia, onde abriu uma nova tinha. Demétrio, porém, não deu o seu consentimento, de-HE 6, 39). sequência dos quais veio a falecer, pelo ano de 254 (Eus., lho que, em breve, superou o da escola alexandrina. Um 351. Quando, em 230, algumas heresias perturbaram

para os seus estudos. suscitada, mais tarde, e enriquecida por Pânfilo de uma valiosa biblioteca, em que S. Jerônimo encontrou o material A escola, decaída depois da morte do mestre, foi res-

na antiguidade, antes do Niceno, e, depois deste concílio, só é excedida pela de S. Agostinho. Orígenes é o teólogo te em quase todos os ramos da ciência eclesiástica. Em conmais douto da Igreja grega até aos nossos dias, importan-352. A atividade literária de Orígenes não conhece igual

sideração à sua energia incomparável chamavam-no de "adalogo, feito por Eusébio, que não continha dois mil. creveu seis mil livros. Mas Jerônimo menciona um catámântinos". Epifânio refere que, como diziam, Orígenes es-

seis colunas, outros tantos textos e traduções. Da obra moginta e o original do Antigo Testamento, confrontando, em ma importância foi a sua Hexapla que, em cinquenta licias biblicas, conservaram-se numerosos fragmentos. numental que mereceu ao autor o título de pai das ciênvros, visava ilustrar a relação entre o texto dos Septuatrabalhos exegéticos, comentários, notas e homílias. De su-353. O grande teólogo ocupou-se, de preferência, com

o primeiro sistema de uma dogmática cristã. cipiis, na qual Orígenes realiza o que já Clemente visara apologia mais completa de seu tempo, e a obra De prine dogmáticos, especialmente os oito livros Contra Celsum, tatio ad martyrium, como também os tratados apologéticos ticos De oratione, uma pérola da literatura cristã, e a Cohor-De grande valor são igualmente os dois tratados ascé-

**T** 

defeituosa de Rufino, infelizmente, não é isenta de erros. psíquico e pneumático. A obra, conservada só pela tradução plice sentido, histórico, moral e místico, ou seja somático, ção com a graça; 4) da Sagrada Escritura e do seu trimens e da salvação; 3) do livre arbitrio e da sua relado dos espíritos; 2) da criação do mundo visível, dos ho-O autor trata em quatro livros: 1) de Deus e do mun-

o Pai. Todavia, não é "o Deus", e sim, "outro Deus", e é eterna. Portanto, o Verbo é consubstancial e coeterno com cianismo. Deus lhe é, por essência, simples, imutável e bom. nifesta-se ab aeterno; por ser simples, a geração do Filho Por ser bom, manifesta-se ad extra; por ser imutável, marespeito à doutrina trinitária. Ensina um certo subordina-Espírito Santo é inferior ao Filho (De princ. 1, 3, 5; Cels. 5, 39). 354. a. O erro principal que se atribui a Orígenes diz

sentido moral ou místico. Além disso, ensinava Orígenes a do seu livre arbitrio, foram degradados à medida da sua mundo visível, eram igualmente perfeitos. Mas, abusando pré-existência da alma. Todos os espíritos, criados antes do da Escritura, admitindo em muitas passagens somente um b. Outros erros dizem respeito à explicação da Sagra-

> culpa, os anjos a um corpo etérico, os homens a um corpo migração. A reabilitação de todos os seres racionais é o dade. Mas todos os espíritos serão purificados pela transanimal, e os demônios a corpos invisíveis de indizível fealfim do mundo visível.

nullo ab ecclesiastica et apostolica discordat traditione" (De próprio confessa: "Illa sola credenda est veritas, quae in tica ao gnosticismo. De outro lado, o piedoso teólogo ele da e a sua doutrina foi ocasionada pela oposição sistemátoda a heresia. Pois a terminologia não estava ainda fixase acha do orgulho e da ambição dos hereges! princ. praef. 2). Honra, pois, ao grande douto, em que nada c. No entanto, há quem queira absolver a Origenes de

sucedeu a Orígenes seu discípulo Héraclas e, quando este em 248, a Héraclas igualmente na sede episcopal de Ale-Eusébio chama de "Grande" (HE 7, proem.). Ele sucedeu, subiu à sede episcopal, outro discipulo, Dionisio, a quem xandria. 355. Na qualidade de diretor da escola de Alexandria

ções e sofrimentos. Na perseguição de Décio teve de fudade episcopal, a sua vida foi uma cadeia contínua de aflino a abraçar a doutrina cristã. Desde a sua elevação à dignisuidor de altos cargos honoríficos. Sérios estudos levaram-Filho de pais pagãos, rico, era, antes da sua conversão, posinabalável da Igreja no meio das ondas dum tempo agitado mas não teve descanso até à morte (264/65). gir. Em seguida, trabalhou por combater heresias e cismas Na perseguição de Valeriano foi exilado. Em 262 voltou Dionisio, figura venerável, nobre, eminente, foi coluna

contramo-lo como moderado, mas enérgico defensor da Igreservados. Em quase todas as lutas teológicas de então enja. Combateu, porem, em particular o quiliasmo e o sabe-356. Dos seus numerosos escritos só poucos são con-

mias contra Deus onipotente, Pai de Nosso Senhor Jesus via, durante esta luta sabeliana, Dionísio foi acusado em dre, cheia de insânia em relação ao Espírito Santo. Toda-Cristo, cheia de descrença em relação ao Logos humanado, Roma, junto ao papa Dionísio (259-68), de ter negado a Primogênito de todas as criaturas, Unigênito de Deus Pa-Chama o sabelianismo uma doutrina cheia de blasfê

lho. O papa censurou o sabelianismo, como também a dou-"mestre da Igreja católica". autoridade do bispo alexandrino, Atanásio o podia chamar to do papa. E, se, mais tarde, os arianos apelaram para a trina do bispo. Mas, Dionísio justificou-se a pleno contencriatura do Pai, de ter negado a consubstancialidade do Fipaternidade eterna do Pai, de ter chamado o Filho uma

genes que o fascinou com suas preleções. Consagrou-se enestudos retóricos e jurídicos, e estava para terminar os seus tão à filosofia, à teologia e ao cristianismo. a cidade de Cesaréia na Palestina. Aí veio a conhecer Oríestudos em Berito, quando a convite de sua irmã foi visitar Taumaturgo. Filho de família nobre pagã, dedicou-se aos 357. Discípulo de Origenes foi igualmente S. Gregório

zeloso de seu rebanho. Gregório faleceu pelo ano de 270. milagres, que já em vida do santo se espalharam, demonstram que ele deve ter sido uma figura imponente, pastor to, foi elevado à sede episcopal. As numerosas lendas de Voltando para a sua cidade natal, Neocesaréia no Pon-

um panegírico de seu mestre Origenes. tratado sobre a passibilidade e impassibilidade de Deus, e fidei, uma Epistola canonica com preceitos disciplinares, um Entre outras obras chegaram até nós uma Confessio

servado, e este numa tradução bastante defeituosa de mento da biblioteca de Orígenes e pelos esforços que fez genes em seis livros, dos quais, porém, um só ficou conguição de Maximino Daja, escreveu uma apologia de Orípor estabelecer um bom texto da bíblia. Preso na perselestina († 310). Mereceu os mais altos louvores pelo aufoi o douto e distinto presbítero Pânfilo de Cesaréia na Pa-358. Um terceiro partidário e admirador de Orígenes

esta, cultivou, de preferência, o método histórico-gramático, na explicação da Sagrada Escritura. bora não tanta como a escola alexandrina. Em oposição a escola de Antioquia, que, em seguida, teve grande importância para o desenvolvimento das ciências eclesiásticas, em-359. a. Pelo fim deste período, foi fundada também a

o presbítero e mártir Luciano de Samósata († 312), que na sua doutrina cristológica, infelizmente influenciado por b. O fundador desta escola e seu primeiro diretor foi

> doutrina de Paulo passou a seu discípulo Ario. Dos seus Paulo de Samósata, trilhou caminhos errados. Por ele a

§ 40. Escritores latinos dos séculos II e III

cristã, que vai até 221. Escreveu, além, disso, duas cartas da o teólogo leigo Júlio Africano († d. 240) de Elia Caescritos nenhum chegou até nós (Eus., HE 8, 13; 9, 6). foi conservada. exegéticas, das quais uma, sobre a história de Susana, nos pitolina, oficial do exército romano e amigo do rei Abgar IX de Edessa. E' ele o autor da primeira crônica mundial 360. Aos escritores gregos da Palestina pertence ain-

declara que a virgindade é o estado mais perfeito da vicritos chegou até nós o Simpósion das dez virgens, no qual adversário de Origenes, morreu mártir em 311. De seus esso, como Pânfilo, na perseguição de Maximino Daja, mas bispo de Olimpo na Lícia ou de Filipos na Macedônia. Preda cristă, 361. Finalmente, deve ser mencionado ainda Metódio

e sobre a finalidade do mundo. Muitos outros tratados saírária. Foi realmente fino estilista e excelente teólogo. vados em fragmentos. Viu a sua missão na atividade literam da pena de Metódio, parte desaparecidos, parte conserbre a pré-existência das almas, sobre o pecado pré-mundial corpo ressuscitado e combate as opiniões de Orígenes soreição, no qual defende contra Orígenes a identidade do Metódio escreveu também um tratado Sobre a Ressur-

Obras de Clemente Alex. PG 8-9; ed. Staehlin, 3 vol., Leipzig 1905-18. — Obras de Origenes PG 11-17. — Dion. Alex. PG 10; ed. Feltoe, Cambridge 1904. — Greg. Taum. PG 10. — Brigg, The Christian Platonists of Alexandria, Oxford, 2. ed. 1913. — Bardy, Clément d'Alexandrie, Paris 1926. — Id., Origène, Paris 1931. — Cadiou, La jeunesse d'Origène. Histoire de l'école d'Alexandrie au début du 3e siècle, Paris 1936. — Bardenhewer II, 40 ss; 96 ss; 203 ss; 315; 263. — Rauschen, Patrologie 116 ss. — Insuelas, Curso de Patrologia, Braga 1944.

## 40. Escritores latinos dos séculos II e III

onde os corifeus da ciência africana, Tertuliano e Cipriano, ocidental. Compete o lugar de honra à Igreja de Cartago, culos foi redigida em grego. Só no último quartel do século criaram uma verdadeira língua teológica, enquanto que em II, teve início a literatura latina, principalmente na África 362. a. Toda a literatura cristã dos primeiros dois sé-

§ 40. Escritores latinos dos séculos II e III

Roma, ainda no princípio do século III, tanto na liturgia como na teologia, se empregava o grego.

b. Desde os inícios da literatura latina, nota-se uma diferença essencial entre os latinos e os gregos, resultado das necessidades do tempo e do caráter nacional. Os orientais tratavam, de preferência, questões especulativas, cristológicas e trinitárias. Os ocidentais, pelo contrário, ocupavam-se de problemas práticos.

363. O primeiro dos escritores cristãos do ocidente a escrever em latim, foi provàvelmente Minúcio Félix, advogado romano, mas oriundo da África. Só na idade madura, conseguiu "sair de trevas profundas para a luz da sabedoria e da verdade" (Oct. 1, 4). O seu único tratado que chegou até nós é uma apologia, chamada Octavius. A obra é redigida em forma de diálogo entre os dois amigos do autor, o cristão Otávio e o pagão Cecílio. Pela arte de disposição e beleza de linguagem, excede todas as apologias dos três primeiros séculos.

diálogo (cc. 1-4). Cecílio, representante do cepticismo religioso, pretende demonstrar que não é possível conhecer Os três amigos fazem um passeio a Óstia. No caminho encontram uma imagem de Serápis, o que dá ocasião ao culto dos deuses, mas pelo roubo e pela violência. As acusanão passam de homens divinizados. Roma cresceu, não pelo antigos deuses, que engrandeceram Roma, enquanto que o ad nos" (13, 1). Por isso, é melhor conservar o culto dos antiga devem confessar com Sócrates: "Quod supra nos, nihil os deuses e o além-mundo. Os próprios corifeus da ciência gos voltam do seu passeio, alegres e contentes, "Cecílio ções que se fazem aos cristãos não passam de calúnias (cc. que o homem nasceu para conhecer a verdade. Os deuses mens incultos e criminosos (cc. 5-13). Otávio responde-lhe Deus dos cristãos é um fantasma, no qual só acreditam hofé de um e pela vitória do outro" (40, 4). 14-38). Cecílio, finalmente, declara-se vencido. Os três amipor ter achado a fé, Otávio, por ter vencido, Minúcio, pela

364. O mais importante dos escritores latinos deste período foi, sem dúvida, **Tertutiano**. Nasceu em Cartago, pelo ano de 160. Seu pai era centurião no serviço do procônsul da África. Segundo Eusébio (HE 2, 2), estudou jurisprudência e granjeou, em breve, grande renome, até na capital

do império. Pouco antes de 197, converteu-se ao cristianismo, tendo até então bebido até às fezes o cálice do pecado. O motivo da sua conversão talvez se possa deduzir da sua própria palavra: "Semente é o sangue dos cristãos" (April 50)

Acostumado a ser inteiramente o que era, abraçou o cristianismo com o ardor dum Paulo, e começou logo a desenvolver uma atividade admirável em defesa da nova fé contra pagãos, judeus e hercges. Não é possível verificar se cra presbítero, como afirma Jerônimo (De vir. ill. 53), ou não. Mas, pelo ano de 205, o seu rigorismo exagerado levou-o à seita dos montanistas, e, como chefe de um partido da seita, morreu depois de 220.

365. Até ao tempo de S. Agostinho, Tertuliano foi o mais original de todos os escritores cristãos do ocidente. Ao ardor púnico aliava o sentimento prático dos romanos, e dominava, ao mesmo tempo, como nenhum contemporâneo, a língua latina. Mas, devido ao estilo apaixonado e abrupto, obscurece-se, muitas vezes, o sentido, e por isso, como também por causa da sua apostasia, os seus numerosos escritos pouco se liam ou não se mencionavam. Assim aconteceu que muitos desapareceram de todo, outros foram conservados fragmentáriamente. Trinta chegaram até nós, mas só o *Apologeticum* ficou conservado em diversos manuscritos.

366. a. Tertuliano foi, antes de tudo, apologeta. Escreveu Adversus Judaeos, demonstrando, na primeira parte, que o Antigo Testamento teve de ceder ao Novo Testamento, e dirigindo-se, na segunda parte, contra o docetismo dos gnósticos. Num tratado Ad Scapulam lembra ao procônsul da Africa a sorte dos perseguidores. No De testimonio animae desenvolve a sentença: "Anima naturaliter christiana".

b. No ano de 197, saíram duas apologias da pena de Tertuliano, Ad nationes e o Apologeticum. As duas obras têm muitos pontos de contacto. Mas a forma e o valor são muito diferentes. No Apologeticum, o tom é mais moderado; a linguagem, mais nobre; o conteúdo dos argumentos, mais lógico. Enquanto que Ad nationes visa quase exclusivamente a refutação das injustiças pagãs, o Apologeticum se ocupa mais em expor a fé e a vida cristãs. Esta diferença baseia-se na diferença dos destinatários. Ad nationes dirige-se ao grande público, o Apologeticum, aos magistra-

dos das provincias. O autor defende principalmente os cristãos contra as acusações políticas de ateismo e lesa-majestade, criticando a justiça pagã, que condenava só o nome cristão, e terminando por afirmar: "Semente é o sangue dos cristãos".

obras dogmáticas e polêmicas contra os hereges, especialmente contra os gnósticos. Entre elas tem o primeiro lugar De praescriptione haereticorum, talvez o mais importante de todos os tratados do douto escritor. São três as objeções que o autor faz aos heréticos: 1) Só as Igrejas dos apóstolos podem ser testemunhas da verdade, pois só os apóstolos receberam de Cristo a verdade; os hereges não podem invocar nenhuma destas Igrejas. 2) A doutrina católica é a doutrina ensinada por Cristo; qualquer outra doutrina é uma inovação, e não pode ser a verdade. 3) Os heréticos nem podem invocar a bíblia, pois ela foi confiada só à Igreja católica.

Outros tratados anti-heréticos de Tertuliano são Adversus Marcionem, Adversus Valentinianos, De anima, De baptismo, Scorpiacae, e Adversus Praxean. Este último é a mais clara e mais importante explicação da doutrina trinitária que se escreveu antes do concilio de Nicéia.

368. Uma terceira categoria de escritos tratam de assuntos prático-ascéticos. A eles pertencem *De poenitentia*, *De oratione*, *Ad martyres*, *De spectaculis*, libelo não menos atual em nossos dias do que nos dias de Tertuliano, *De cultu feminarum*, *De pudicilia* e muitos outros.

369. Poucos decênios depois de Tertuliano, ilustrou a Igreja de Cartago o segundo mestre da escola africana, **S. Cecílio Cipriano.** Filho duma família pagã, rica e nobre, conseguiu renome como reitor na escola de sua cidade natal. Convertido pelo presbitero Cecílio, no ano de 246, foi, pouco depois, ordenado sacerdote e sagrado bispo de Cartago (249). Aperfeiçoou os seus conhecimentos de teologia cristã à mão dos escritos de Tertuliano, mas sem aceitar os exageros do "mestre" (Hier., De vir. ill. 53).

Caráter nobre e distinto e, ao mesmo tempo, ascético e piedoso, mostrou-se verdadeiro pastor do seu rebanho durante as perseguições de Décio e Valeriano. Foi igualmente defensor estrênuo da unidade, ortodoxia e disciplina ecle-

siásticas nas controvérsias internas das Igrejas de Cartago e de Roma. S. Agostinho (De bapt. 3, 3, 5) chama-o "bispo católico" e "mártir católico", e isto apesar da sua oposição à Sé apostólica na controvérsia sobre a eficácia do batismo dos hereges (cfr. § 25). Vítima da perseguição valeriana, selou a sua obra com um glorioso martírio († 258).

370. As obras literárias de Cipriano, redigidas em estilo florido e agradável, ressentem-se todas do espírito evangelico de prudencia e mansidão. Tratam quase exclusivamente de assuntos práticos e religiosos. A vida prática, não a teoria, a fé, não a especulação guiavam o grande pastor de almas. A clareza e a simplicidade dão a todos os seus tratados um encanto pouco connum e lhe valeram o aplauso de contemporâneos e posteriores. A idéia central da sua teologia é a unidade eclesiástica: "Fora da Igreja não há salvação" (Ep. 73, 21).

siae unitate e De lapsis, ambas escritas em 251. A primeira e mais célebre dirige-se contra os cismas de Felicissimo e de Novaciano. Não pode haver senão uma só Igreja. Cristo fundou-a num só fundamento, S. Pedro. "Não pode ter a Deus por Pai, quem não tem a Igreja por Mãe" (c. 6). De lapsis é uma carta pastoral. Cipriano lamenta a apostasia de tantos cristãos durante a perseguição deciana. Muitos, longe de se mostrarem arrependidos, pretendiam ser readmitidos no seio da Igreja sem as obras da penitência. O santo esforça-se por convencer os culpados da gravidade de seu pecado e da necessidade de fazer penitência. Cada página respira o grande amor, o zelo ardente, a paternal compaixão do bispo.

372. a. Outros libelos de Cipriano nos falam dos mais variados assuntos da vida cristã. Ad Donatum é um monólogo, em que o autor revela a felicidade que encontrou na fé cristã. De habitu virginum é uma alocução, em que o bispo, depois de algumas palavras a toda a comunidade, homens e mulheres, grandes e pequenos, se dirige particularmente ao estado da virgindade. Louva as virgens, estas "flores do jardim da Igreja", mas repreende as aberrações. As virgens devem brilhar por simplicidade no vestir e no pensar; devem viver no mundo como se estivessem no céu. De dominica oratione é uma explicação alegorizante do Pa-

ensina aos seus fiéis que a morte é apenas um trânsito para uma vida melhor. dre-Nosso. De mortalitate é ainda uma pastoral. O bispo

ele escritas, nem a ele dirigidas. 65 escritas por Cipriano, 13 dirigidas a ele, e 3 nem por seu tempo. As coleções modernas compreendem 81 cartas, cartas de Cipriano, fonte principal para a história de b. De grande importância são, finalmente, as numero-

biografia, que nos apresenta o ideal de um bispo. Cipriano, escrita por um diácono Pôncio. E a mais antiga Fora das atas do seu martírio, possuímos ainda a Vida de te; muitos outros que sairam da sua pena desapareceram. me de Cipriano; muitos lhe foram atribuídos errôneamenc. Muitos outros escritos chegaram até nós sob o no-

adeptos de "evangélicos". sagrar bispo de Roma. Chamava-se a si mesmo e a seus ção de Décio, fugiu por temor. Mas, passado o perigo, volter recebido antes as ordens menores. Durante a perseguinão obstante, mais tarde, ordenado sacerdote, e isto sem HE 6, 43). Gravemente enfermo, recebeu o batismo e foi, sofo estóico Novaciano de Roma (Cypr., Epp. 44-45; Eus., tou a Roma, levantou-se contra o papa Cornélio e fez-se 373. Contemporâneo de Cipriano foi o ambicioso filó-

-

antes do cisma, contra os patripassianos. tam os muitos escritos, mencionados por Jerônimo (De vir. tância tem uma monografia dogmática De trinitate, escrita 70). Mas poucos restos se conservaram. Certa impor-Desenvolveu uma vasta atividade literária, como ates-

século V. Muito difícil é dar resposta definitiva. sabemos sobre a sua vida. Bardenhewer opina que viveu no século III. Outros querem fixar a época da sua vida no ros deste período também o poeta cristão Comodiano. Nada 374. Os patrólogos enumeram entre os escritores lati-

se particular. Bispo de Petau na Estíria, foi martirizado na mente poucos fragmentos (cfr. Jer., De vir. ill. 74). perseguição de Diocleciano. De suas obras possuímos sòta entre os Padres latinos. Jerônimo dedica-lhe um interes-375. Vitorino de Petan († 304) foi o primeiro exege-

apologetas, ambos leigos da África, Arnóbio Sênior e Lactâncio. Arnóbio Sênior, retor de Sica na Numídia, con-376. Terminemos esta época com os nomes de dois

> grande valor, nem inteiramente ortodoxa. escreveu sete livros Adversus nationes. A obra não é de verteu-se ao cristianismo e, para provar a sua sinceridade,

po, filho de Constantino. na. Diocleciano chamou-o como retor para Nicomédia, nonerável ancião, em Treves como educador do príncipe Crisa cadeira de professor. Mais tarde, o encontramos, já veconverteu-se ao cristianismo antes da perseguição diocleciacido de família pagã, provàvelmente na África proconsular, gundo Jerônimo discípulo de Arnóbio (De vir. ill. 80). Nasva capital do império. Com a perseguição teve de deixar 377. Maior fama conseguiu Lactâncio († c. 330), se-

se tão vivo, como a nenhum outro Padre da antiguidade. gância de estilo. A sua eloquência lhe valeu o apelido de "Cícero cristão". Os humanistas dedicaram-lhe um interes-Distinguiu-se por uma educação esmerada e pela ele-

somente combater o erro, quer também explicar a verdade e, em geral, todos os inimigos do cristianismo. E não quer da doutrina cristã. Lactâncio é o primeiro escritor latino a tentar un sistema logia, na qual o autor combate os autores da perseguição tutiones divinae, obra volumosa de sete livros. E' uma apo-378. a. Entre as suas obras a mais importante é Insti-

livro "respira chamas e fogo" (Bardenhewer). Pinta com cores muito vivas as cenas mais horríveis; mas relata com tidelidade; não falsifica. vela o seu poder, aniquilando os inimigos do seu nome. O guições. Ele quer demonstrar como o Deus dos cristãos repersecutorum, fonte importante para a história das perseb. Outra obra de Lactâncio é a célebre De mortibus

a morte, pela qual consegue a vida eterna. um eco do júbilo dos cristãos, depois de longos séculos de sia do mesmo escritor, De ave Phoenice, cuja felicidade é perseguições. Este júbilo aparece especialmente numa poec. Nestas e em outras obras de Lactâncio ouvimos já

Min. Fel., Oct. ed. Rauschen, Flor. patr. 8, Bonnae 1913; ed. Martin 1930. — Op. Tert., PL 1-2; CSEL 2 vol. 1890-1906; Apol., ed. Martin, Flor. patr. 6, 1933; De praescr. haer. ed. Martin, Flor. patr. 4, 1930; Huentemann. Quaracchi 1924; De bapt., ed. Rauschen, Flor. patr. 2, 1916; De poen. et De pudic., ed. Rauschen, Flor. patr. 10, 1915. — Op. Cypr., PL 4; CSEL 3; De lapsis, ed. Martin, Flor. patr. 21, 1930. — Op. Nova. Pl 3. — Op. Arnob., PL 5; ed. Martin, Flor.

chesi, Torino 1934. — Bardenhewer, II, 377 ss. — Labriolle, Histoire de la littérature latine chrétienne, 2. ed., Paris 1924. — Buonaiuti, II cristianesimo nell'Africa Romana, Bari 1928. — Amatucci,
Storia della letteratura latina cristiana, Bari 1929. — Bardy, Littérature latine chrétienne, Paris 1929. — A d'Alès, Théologie de
Tertullien, Paris 1905. — Id., La Théologie de S. Cyprien, Paris
1922. — Bertou, Tertullien le schismatique, Paris 1928. — Insuelas,
Curso de Patrologia. — Muita literatura indicada por Bardenhewer
e Bihlmeyer.

### SEGUNDA ÉPOCA

#### DESENVOLVIMENTO DA IGREJA NO IMPÉRIO CRISTÃO TEMPO DAS CONTROVÉRSIAS DOGMÁTICAS (313-692)

### VISTA GERAL

379. Trezentos anos de violentas perseguições não conseguiram destruir a obra de Cristo. A Igreja cresceu, de dia para dia, apesar de todas as dificuldades. Gloriosa foi a sua vitória sobre o paganismo, e não menos gloriosa, a sua vitória sobre os inimigos internos, heréticos e cismáticos. A última tentativa de Diocleciano e de seus auxiliares demonstraram claramente que o futuro pertenceria ao cristianismo.

380. Depois da vitória de Constantino Magno, as condições da Igreja perante o Estado mudaram completamente. Ao lado do paganismo, o cristianismo é oficialmente reconhecido e, de fato, preferido. Teodósio Magno o declara até religião do Estado. Abriram-se-lhe, por conseguinte, possibilidades e tarefas inteiramente novas. Começa a difundirse tranquilamente, levando a doutrina do Evangelho até às últimas extremidades do império e para além das fronteiras. Desde os povos germânicos e celtas até à Ásia central ecoa a palavra de Cristo. Cheio de santa alegria canta, por isso, pelo ano de 410, o bispo Nicetas de Remesiana, autor de Te Deum: "Te per orbem terrarum sancta confitetur Ecclesia... In Te, Domine, speravi; non confundar in aeternum".

381. Infelizmente, o Estado não se contentou com fazer aliança com a Igreja, mas quis dominá-la. "No espirito de Diocleciano e dos antigos imperadores, mas com outra religião, Constantino pôs as coisas sacras ao serviço do Es-

tado". Considerava a Igreja como instituição imperial. Julgava que todos os poderes se reúnem num só representante de Deus. Por isto, não hesitou de imiscuir-se nos negócios internos da comunidade cristã. Veio a ser fundador do cesaropapismo. O primeiro grande problema desta época é, por conseguinte, a relação entre o Estado e a Igreja.

382. Da vitória de Constantino resultou outro problema, problema da fé. Com a conversão das massas, um espírito mundano entrou na Igreja, produzindo perniciosos frutos. Terminadas as lutas externas, a Igreja podia concentrar todas as suas energias no desenvolvimento da sua vida interna, particularmente da sua doutrina. Mas, devido a concessões que imprudentemente se faziam a este espírito mundano, logo este desenvolvimento foi perturbado por acérrimas controvérsias teológicas, que abalavam ameaçadoramente os fundamentos da doutrina católica. Tratava-se dos problemas trinitários e cristológicos, da eficácia dos sacramentos e da graça divina.

Estas lutas tornaram-se tanto mais veementes e prolongadas, quanto mais as heresias encontravam apoio no poder do Estado. O espírito mundano e o relaxamento da vida cristã, em união com a heresia, poderiam ter causado a morte do cristianismo precisamente na hora da sua libertação, se não fosse divino.

383. No entanto, as controvérsias não serviram senão para tornar mais brilhante a vitória da verdade. Os grandes concílios ecumênicos, celebrados neste período, fixaram o resultado das controvérsias e lançaram os fundamentos inabaláveis e invariáveis da teologia católica. E' verdade, os erros e as heresias fizeram com que muitas partes do oriente se separassem novamente da Igreja universal. Mas todos sentiam o que dissera S. Cipriano: "Fora da Igreja não há salvação" (Ep. 73, 21). A Igreja celebra os seus grandes triunfos. O segundo período da sua história é o tempo dos grandes concílios e dos grandes doutores da Igreja.

384. Se ainda considerarmos que, além disso, se determina mais claramente a constituição eclesiástica, que o monacato se torna verdadeiro jardim das mais belas flores da vida espiritual, e que o culto divino dá expressão externa à piedade cristã, podemos tratar, nesta segunda parte, 1) das relações entre Igreja e Estado, 2) das controvér-

sias teológicas, 3) das ciências e da literatura da Igreja, 4) do clero e monacato, do culto e da disciplina.

385. a. Todo este movimento progressivo vem acompanhado por outro regressivo: a decadência do paganismo e o desaparecimento da cultura antiga. O império mais poderoso da antiguidade dissolve-se cada vez mais. Separam-se completamente oriente e ocidente. O império ocidental não consegue resistir à onda devastadora da migração dos povos, que ameaça destruir também a Igreja.

b. Mas a Igreja permanece de pé no meio das ruínas do império para consolar os vencidos e para educar os vencedores. Inabalável é o rochedo de S. Pedro, o papado, que, particularmente nas duas "colunas da tradição eclesiástica", Leão I e Gregório I, conserva, ao mesmo tempo, a unidade da Igreja e a cultura ocidental.

c. O império bizantino e a Igreja oriental são abalados assustadoramente pelo islamismo, que lhes arranca precisamente aquelas provincias, que, por séculos inteiros, foram centros principais da vida cristã.

386. Mas toda esta evolução não tem termo fixo. Entre a antiguidade e a idade-média há um período de trânsito, durante o qual o ambiente histórico se transloca e transforma. Dissolve-se, por um longo processo, o império romano e a sua cultura, e formam-se, pouco a pouco, os elementos da idade-média.

#### CAPITULO I

## A IGREJA E O ESTADO

## § 41. A Igreja no império romano

387. Constantino Magno, primeiro imperador cristão (Eus., HE 10; Vita Constantini), filho de Constâncio Cloro e de S. Helena, atribuiu a sua vitória sobre Maxêncio ao auxilio do Deus dos cristãos. A vitória fez com que ele mesmo se convertesse ao cristianismo. Desde 312, foi considerado catecúmeno no sentido largo da palavra.

Entretanto, na sua conversão influiram também considerações políticas. Durante a sua longa estada na Ásia Menor, veio a conhecer perfeitamente a vitalidade invencivel

passou, pois, para o lado de quem possuía o futuro. trógrado la irremediavelmente ao encontro da morte; e, do do império. Compreendeu claramente que o paganismo redo cristianismo e concluiu que só ele seria capaz de resismesmo modo, o Estado, que nele se baseasse. Constantino tir aos elementos dissolventes, que já atacavam a medula

e a religião politeista. E' o primeiro documento imperial a contrário, enobrece-a e aperfeiçoa-a. princípio não destrói a união entre os dois poderes; pelo sinado por Jesus Cristo, quando disse: "Dai a César o que estabelecer o princípio de que na vida humana existem duas para sempre a união essencial que existira entre o Estado é de César e a Deus o que é de Deus" (Mt 22, 21). Tal esferas independentes, a religião e o Estado, princípio en-388. O Edito de Milão foi o primeiro passo. Dissolveu

mo toi proibido o infanticídio. virgindade cristă, e proibida a venda das crianças, assim cocelerados. A Lex Júlia Poppaea foi restringida a favor da suplicio da cruz (Socr., HE 1, 8) e proibido ferretear os dificada, conforme o espírito do Evangelho. Foi abolido o cação do domingo e outros mais. Toda a legislação foi mohereditário das igrejas, jurisdição civil dos bispos, santifique a religião antiga possuíra: imunidade do clero, direito Concedeu à Igreja também muitos privilégios e subvenções 389. Constantino, porém, não se limitou à tolerância

da professasse o paganismo, o imperador procedeu com muido o título de "Pontifex Maximus" e outros costumes mais. ta prudência, acomodando-se às circunstâncias e conservan-Mas, como a maior parte da população do império ain-

cultava-se o culto e, em algumas partes, os governadores a sua hostilidade. Uns foram expulsos do exército ou reticínio, imperador do oriente, tomou uma atitude contrária, te se atribui ao governador Agricolau; e diz-se que também do o martirio dos quarenta soldados de Sebaste, cuja morchegaram a perseguir sangrentamente a Igreja. E' conheciliberdade. Proibiram-se também as reuniões sinodais, difirados da corte imperial. Outros foram privados de bens e de Milão, mas fez sentir, de todos os modos, aos cristãos cada vez mais acentuada. Não revogou, é verdade, o Edito se declarasse tão sercnamente a favor do cristianismo, Li-390. Enquanto assim Constantino, senhor do ocidente,

> governador (AASS Febr. I 336 ss; Anal. Boll. I 614). S. Brás, bispo da mesma cidade, sofreu debaixo do mesmo

§ 41. A Igreja no império romano

finalmente, a uma guerra aberta, em que Licínio perdeu troquestão religiosa e agravadas por ciúmes pessoais, levaram, no (323) e vida (324). As discórdias entre os dois imperadores, motivadas pela

suas convicções religiosas (Eus., Vita 2, 48-60). biu, porém, que os pagãos fossem molestados por causa das sejo de que todos professassem a verdadeira religião. Proinifesto, dirigido ao oriente, Constantino exprimiu o seu detãs. Proibiram-se também os auspícios privados. E, num macultos imorais. Outros foram transformados em igrejas crisabandonados, e destruídos aqueles que haviam servido para dotadas de rendas riquissimas. Os templos dos idolos foram levantaram em Roma, Jerusalém e outras cidades, e foram expressão ainda mais definida. Os altos cargos foram concedidos, de preferência, aos cristãos. Igrejas magnificas se 391. Desde então, Constantino deu à sua atitude uma

capital do império Bizâncio-Constantinopla (330), cidade romana, pela maior parte ainda pagã, e para poder mais servação do bispo de Roma do perigo do cesaropapismo. essencialmente cristã. Daí resultou, ao mesmo tempo, a prefàcilmente proteger as fronteiras, Constantino escolheu para 392. a. Para se libertar, finalmente, da antiga nobreza

soais. E esta evolução não podia deixar de levar, em última nacionalismo veio a ser meio para realizar ambições pesno oriente nas mãos dum episcopado ambicioso e cortesão vam as honras de bispo da capital. Um centro eclesiástico triste. A sede episcopal de Constantinopla tornou-se, aos análise, ao cisma oriental. devia tornar-se necessàriamente rival de Roma Antiga. O poucos, simples instrumento da corte. Não poucos almejab. Mas, de outro lado, a medida teve uma consequência

zão, o "Grande". Mas santo não foi. A lenda do batismo tismo até à morte (337) pode ser justificado pelo costume (cfr. § 70). O fato de ter Constantino diferido o seu banatio Constantini, que a relata, é uma falsificação posterior data provavelmente da segunda parte do século V. A Dotória, mas, liga-se ao batistério constantiniano do Latrão e pelo papa Silvestre I não tem nenhum fundamento na his-393. a. Constantino pode, pois, ser chamado, com ra-

chamar-se de "bispo dos negócios externos da Igreja" (Eus., seus próprios parentes, não tem nada comum com sentimeno arianismo e o seu sincretismo. Se Constantino não tivesdade da Igreja. A idéia do cesaropapismo é pagã. Ainda o espírito cristão foi o seu cesaropapismo que o moveu a tos cristãos. Outra prova de que não compreendeu muito do tempo. Mas as suas crueldades, até mesmo para com se dispensado as suas simpatias aos bispos arianos, a hemenos podemos desculpar a cooperação de Constantino com mas esquece-se do perigo que ai se esconde para a liber-Víta 4, 24). Eusébio tece disto um elogio ao imperador; resia não podia tomar tão assustadoras proporções.

do cristianismo, mas ainda para a constituição da Igreja. vidência divina delas se serviu, não só para a propagação grandes homens da história. Constantino as possuía. A Protomar a iniciativa e energia de executá-la caracterizam os vidência divina. Claro conhecimento do tempo, coragem para rador cristão foi um instrumento insigne nas mãos da Prose convertera sinceramente. as faltas que cometera na vida, demonstrando, assim, que Além disso, o monarca procurou corrigir, no leito da morte, b. Todavia, não podemos negar que o primeiro impe-

pério. Constantino II recebeu as Gálias com a Espanha e a Bretanha; Constante, o Ilírico com a Itália e a África; Constâncio, o oriente. 394. Os filhos de Constantino dividiram entre si o im-

nas suas mãos (351). talha contra Constante, perto de Aquiléia (340). Constansi, guerrearam-se mùtuamente. Constantino II caiu numa baatraíram sobre si a ira de Deus. Desunidos também entre ram da carnificina, Galo e Juliano. Com tal procedimento Constâncio, derrotando o usurpador, reuniu todo o império te perdeu trono e vida numa rebelião de Magnêncio (350). família. Só dois sobrinhos de Constantino Magno escapainauditas crueldades contra os membros mais chegados da Infelizmente, cometeram, para assegurar-se do trono,

juntamente com Constante, sancionou a proibição com a pena proibiu todos os sacrifícios pagãos (341) e, pouco depois, cunspecção, mas com violência e precipitação. Constâncio ram a obra de seu pai, não com a mesma prudência e cir-395. Quanto ao cristianismo, os três irmãos continua-

> império, renovou aquela lei, mostrando que abraçara o crisde morte (Cod. Theod. 16, 10, 2). Depois de ter unido o the o espírito ainda menos do que este. tianismo por convicção, como seu pai. Mas compreendeu-

rado do igrejismo estatal. Sua própria vontade era lei, tamtas dogmáticas, que, nos séculos IV, V e VI, perturbaram ces pagãos. Sem ele não se compreendem as perniciosas luja um perigo maior do que o fora a tirania dos perseguidorâncio e de muitos de seus sucessores tornou-se para a Igrebém nas coisas da religião. Este cesaropapismo de Cons-Foi estrênuo fautor do arianismo e representante decla-

a paz da Igreja. vocar uma reação dos gentios. E a reação não tardou. O tão de Constâncio e seus irmãos não podiam deixar de progas, costumes seculares da vida política, social e cultural não se extinguem da noite para o dia. Tendências espiripaganismo, embora decrépito, ainda vivia. Tradições antiros, não se apagam, sem antes reunirem, mais uma vez, totuais, opiniões e crenças, que dominaram por séculos inteida nobreza ficaram fiéis à religião de seus pais. Além disdas as suas forças para travar uma luta de vida e de morescolas superiores e artistas lutavam por sua existência. so, grupos inteiros da sociedade, sacerdotes, professores de te com o novo espírito. Especialmente as antigas famílias 396. a. A precipitação e o procedimento tão pouco cris-

go, enfraqueciam-se internamente por heresias e cismas, perdendo externamente o seu influxo social e o seu renome. nismo, tilosofia religioso-idealista, último fruto do espírito Acresce ainda que, precisamente no século IV, o neoplatotante desta religião filosófica seria Juliano Apóstata. presentantes no princípio do século. E o maior represene de novo esplendor. Porfírio e Jâmblico foram os seus rehelênico, deu ao paganismo a aparência de nova vitalidade b. E os cristãos, em vez de se unirem contra o inimi-

sanguineo de Constantino Magno, foi, depois do assassínio de Galo, o único membro masculino que se salvara do morcação insuficiente sob a direção do bispo ariano Eusébio de as pressuposições para ser um ótimo imperador. Mas a eduticínio da família imperial. Caráter nobre por natureza, teve Nicomédia o fez hipócrita e inimigo do cristianismo. Apesar 397. Juliano Apóstata (361-63), filho dum irmão con-

e as discórdias dos cristãos fizeram-lhe pessima impressão cruel Constâncio. Além disso, a conduta dos bispos áulicos nhecia senão pela forma do arianismo, representado pelo leitor (Socr., HE 3, 1), odiava o cristianismo, que não code ser destinado à vida clerical, e de já exercer o cargo de

cia de seus mestres pagãos. Principalmente o neoplatônico tra Constâncio e o cristianismo. lado da mãe, souberam inspirar-lhe um ódio implacável con-Máximo, o retor Libânio e o eunuco Mardônio, parente pelo A causa principal de seus ódios, porém, foi a influên-

hipòcritamente veladas até então, e começou a restaurar o à santa Missa, bem depressa manifestou as suas crenças, exércitos. Juliano que, partindo das Gálias, ainda assistira Constâncio; mas este faleceu, antes de se encontrarem os cito o proclamou Augusto (360). Logo se levantou contra às Gálias, onde se distinguiu com tanto brilho, que o exér-398. Em 356, Constâncio, nomeando-o César, enviou-o

mandou fechar-lhes as escolas ou proibir-lhes explicar os e positivamente. Começou por tirar à Igreja todos os privicomo relata Amiano Marcelino (Rer. gest. 23, 1, 3). foi frustrada por chamas que irromperam dos fundamentos, bre pedra que não seja derrubada" (Mt 24, 2). A empresa sus Cristo: "Em verdade, vos digo, não ficará ai pedra sorusalém, para, ao que parece, desmentir a sentença de Jeinimigos dos cristãos, permitiu reedificar o templo de Jearianos. Aos judeus, que desprezava, mas que como ele eram bios entre os cristãos, favorecendo ora os católicos, ora os tar as escolas dos gentios. Procurou também causar distúrantigos clássicos, condenando-os à ignorância ou a frequendos altos cargos os "galileus", como chamava os cristãos, légios, concedidos por Constantino e seus filhos. Expulsou 399. a. Julgou poder realizar os seus planos negativa

tâncio, e Misopogon contra os antioquenos. vros contra os galileus, Césares contra Constantino e Consbater o cristianismo, escrevendo entre outras obras Três lib. Juliano valeu-se também da pena como meio de com-

pagão chegaram a derramar sangue, em algumas partes do ódio de certos funcionários públicos e o fanatismo do povo c. Perseguição sangrenta, não a quis Juliano. Mas o

> João e Paulo em Roma. império. Os mártires mais conhecidos foram os dois irmãos

e reformar a religião idólatra, dando-lhe no neoplatonismo us pobres, cuidou da instrução religiosa do povo. Procurou ra a conhecer no cristianismo. Fundou hospitais e asilos para um novo fundamento e imitando várias instituições que vieclevar a moral dos sacerdotes e introduziu uma espécie de jerarquia e disciplina penitenciária. 400. Positivamente, o imperador procurou restabelecer

munhos manifestos aliás em favor do cristianismo, — não surtiram efeito. S. Atanásio as comparava com "uma nuvem pequena, que depressa passará" (cfr. Theod., HE 3, 9). Os próprios pagãos zombavam do zelo religioso do imnador e o seu governo imperial merece toda a admiração. à sua obra apenas começada. Não foi ele, de certo, um perador (Am. Marc. 25, 4). E a morte de Juliano pôs fim potência do imperador de reprimir o cristianismo. Bem ca-Nero. Na pacificação das Gálias mostrara-se hábil goverracterística é a lenda, que faz Juliano, mortalmente ferido Tanto mais nitida resplandece a divindade da Igreja, na imna guerra contra os persas, exclamar: "Galileu, tu venceste" (Theod., HE 25). 401. Mas todas estas tentativas de reforma, — teste-

mo penetrou, mais e mais, em todas as classes da sociedaparte por sentimento religioso, em parte por razões polítide. Os imperadores apoiaram-no de todos os modos, em sa da sua crença, foi proclamado imperador pelo exército cas. Joviano (363-64), jovem comandante da guarda imperíal, católico sincero, despojado de suas dignidades por cauliano lhe tirara, seguindo, no resto, uma política tolerante. (Am. Marc. 25, 5 ss). Restituiu à Igreja tudo quanto Ju-402. Desde a morte de Juliano Apóstata, o cristianis-

do império, dividiu-o em duas partes. Reservou para si o de sacrificar aos deuses. Considerando a extensão imensa (364-75), que, no reinado de Juliano, fora confessor ocidente, estabelecendo a sua residência em Milão. Ao seu irmão Valente (364-78) cedeu o oriente. Valente foi, infelizmente, encarniçado ariano, e, enquanto concedia liberda-(Theod., HE 3, 16), porque se negara a obedecer à ordem 403. Esta política foi continuada por Valentiniano I

de aos pagãos e aos judeus, perseguiu atrozmente os católicos.

404. a. Valentiniano I faleceu durante negociações com os quados. Seu filho **Graciano** (375-83), católico fervoroso, e aconselhado por S. Ambrósio, procedeu mais resolutamente contra o paganismo. Renunciou ao título e traje de Pontífice Máximo, suprimiu as subvenções públicas, que ainda se faziam para o culto dos idolos, e fez retirar do senado romano o altar da deusa Vitória. Suprimiu também os privilégios dos sacerdotes e das vestais.

b. Todas estas disposições provocaram grande inquietação entre os gentios. Uma comissão, chefiada pelo prefeito Simaco, foi ter com o imperador, a fim de pedir-lhe que retirasse as suas ordens. Mas Oraciano nem sequer recebeu em audiência a deputação. "Se Oraciano não quiser ser pontifice máximo, — teria dito um dos deputados, — então Máximo será pontifice. Realmente, o jovem imperador foi assassinado em Lião pelo usurpador Máximo.

405. Este, porém, não foi reconhecido, senão nas Gálias, na Espanha e na Britânia. O resto do império ocidental ficou fiel ao irmão de Graciano, Valentiniano II (383-92). O partido pagão renovou o seu pedido ao novo imperador, que era ainda menino de treze anos. Mas Valentiniano, aconselhado por Ambrósio, repeliu-o igualmente. Quando Máximo então procurou tirar-lhe trono e vida, Teodósio veio em auxílio de seu jovem amigo, vencendo o usurpador (388).

406. a. Teodósio I (378-95), que devia a Graciano o trono do oriente, prescreveu a todos os seus súditos a fé nicena, tornando-se assim verdadeiro fundador da Igreja imperial. No seu zelo em suprimir o paganismo ordenou cerrar os templos dos ídolos, dos quais alguns foram até destruidos, vítimas do zelo imprudente do povo cristão e dos monges. A destruição de célebre Serapeion de Alexandria foi ordenada pelo patriarca Teófilo, mas devido a uma revolta dos pagãos (391). Outros templos foram destinados ao culto cristão. O velho retor Libânio dirigiu-se ao imperador em defesa dos templos. Mas a sua Oratio pro templis mão teve nenhum resultado. Não houve meio de salvar o paganismo. Em 391, uma lei, ditada de comum acordo pelos

dois imperadores, proibiu, sob penas gravissimas, o culto

b. A resposta dos pagãos foi o assassínio de Valentib. A resposta dos pagãos foi o assassínio de Valentiniano II pelo franco Arbogasto, que elevou ao trono a Euniano II pelo franco Arbogasto, mas simples instrumento nas mãos de gênio, retor cristão, mas simples instrumento nas mãos de Arbogasto. Ambos foram derrotados por Teodósio, às margens do Isonzo perto de Aquiléia (394). Teodósio, numa alocução ao senado romano, declarou o cristianismo religião

do Estado.

c. Ele mesmo foi, se abstrairmos de algumas explosões
c. Ele mesmo foi, se abstrairmos de algumas explosões

de cólera, um caráter nobre e generoso, exímio estrategista e legislador, e, sobretudo, um verdadeiro cristão, que, no dizer de S. Agostinho, "mais se gloriava de ser membro da Igreja, do que de reinar sobre a terra" (De civ. Dei

5, 26, 1).
407. Depois da morte de Teodósio, o império foi dividor. Depois da morte de Teodósio, o imperador do ocidido para sempre. Honório (395-423), imperador do ocidente, tirou aos templos as últimas rendas que aínda lhes dente, tirou aos templos as últimas rendas que aínda lhes dente, tirou aos templos as últimas rendas ogro e primeiro haviam ficado. O general vândalo Estílico, sogro e primeiro haviam ficado. O general vândalo Estílico, sogro e primeiro simos livros das sibilas, procurando, porém, conservar, cosimos livros das sibilas, procurando, porém, conservar, como monumentos de arte, os templos e as estátuas dos

408. Entretanto, o império ocidental ia, sem cessar, ao 408. Entretanto, o império ocidental ia, sem cessar, ao encontro da dissolução. Durante o reinado de Honório e encontro da dissolução. Tirano (423-25), Valentiniano III seus sucessores, João Tirano (423-25), Valentiniano III seus sucessores, João Tirano (423-25), valentiniano III seus sucessores, João Tirano (423-25), e os oito imperadores que se seguiram no espaço de vinte anos, muitas calamidades afligiram o império. O último, Rômulo Augústulo (475-76), foi destronado por

Odoacro.

409. Como Honório, assim Arcádio (395-408), impera409. Como Honório, assim Arcádio (395-408), imperador do oriente, tirou aos sacerdotes pagãos o resto das suas
dor do oriente, tirou aos sacerdotes pagãos o resto das suas
rendas e privilégios. Teodósio II (408-50), aconselhado por
rendas e privilégios. Pulquéria, excluiu os gentios dos carsua piedosa irmã, S. Pulquéria, excluiu os gentios dos cargos públicos e ordenou que fossem queimados os escritos
gos públicos e ordenou que fossem queimados os escritos
pletamente o paganismo, embora, já em 423, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 423, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 423, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pletamente o paganismo, embora, já em 623, dissesse não
pleta

suas portas (529).Os professores emigraram para a

historiador Sócrates (HE 7, 14-15). rupção interna da antiga religião e a superstição. E não filósofa alexandrina Hipátia († 415), de que nos fala o arrastar a atos de violência. Foi assim que caiu vítima a devemos esquecer que, às vezes, os cristãos se deixaram mente a obra dos imperadores. Contribuiu também a cor-410. a. Mas a supressão do paganismo não foi única-

mo, do que o poder dos imperadores. ciedade. Atanásio de Alexandria, Basílio Magno, Gregório chefes, bispos, doutores e monges, que transformaram a sogias religiosas, morais e espirituais, e a atividade dos seus pirito, contribuiram muito mais para a vitória do cristianisrepresentantes da vida monástica, verdadeiros heróis do es-Nazianzeno, Cirilo de Alexandria, João Crisóstomo e alguns foram as forças intrinsecas do cristianismo, as suas enerb. No entanto, mais do que todos os fatores externos,

suprimi-los na Itália, particularmente nas ilhas de Córsega me de "pagani". S. Gregório Magno ainda fez esforços por geralmente retirados no campo, fora das cidades. Daí o nomais aferradamente no ocidente do que no oriente, víviam Sardenha. 411. Os restos do paganismo, que ainda se mantinham,

dores eram batizados, mas o império continuava pagão, deos vícios pagãos e com a difusão do cristianismo o seu esque com o culto idolátrico não desapareceram igualmente extirpado, as condições da Igreja não eram luminosas, porum servilismo vil e baixo dos cortesãos. dicado ao despotismo, ao qual correspondia, de outro lado, pírito não penetrou bastante na vida política. Os impera-E embora, finalmente, o paganismo externamente fosse

Mirbt, Quellen zur Geschichte des Papsttums, 5. ed. Tuebingen 1934. — Lot, La fin du monde antique et le début du moyen âge, Paris 1928. — Gaspar, Geschichte des Papsttums von den Anfaengen bis zur Hoehe der Weltherrschaft, I-II. Tuebingen 1930-33. — Silva-Tarouca, Ecclesia in imperio Romano-Byzantino, Roma 1933. — Funk, Konstantin der Grosse und das Christentum, Abhandl. und Unters. II, 1-23. — Batiffol, La paix Constantienne et le Catholicisme, Paris 1914. — Doelger, Konstantin der Grosse und seine Zeit, Freiburg 1913. — Salvatorelli, Constantino il Grande, Roma 1928. — Baker, Constantin the Great and the Christian Revolution, London 1930. — Allard, Julien l'Apostat, 3 vol., 2. ed., Paris 1903. — Palanque, S. Ambroise et l'Empire romain, Paris 1933.

## § 42. A Igreja fora do império

manos, concedeu-se-lhes liberdade e proteção, enquanto dufronteiras do império. Na Pérsia, inimiga de morte dos rocristãos nas provincias ocidentais do reino. A sua metróporava no império a perseguição. Muito numerosos foram os 412. a. Desde muito, a Igreja tinha ultrapassado as

le era Seleucia-Ctesifonte.

longo período de perseguição. O rei, instigado pelos judeus quando na Pérsia começou, com Sapor II (309-81), um e pela rainha que era de origem judaica, como também pelos sacerdotes do Sol, e movido ainda por suspeitas políticas, agravadas pela guerra com Constâncio, publicou, em jado efeito, fez seguir, em 343, um segundo edito, mais 342, o primeiro edito. Como este não surtisse logo o desecruel, decretando a morte de todos os cristãos. Com admires derramaram o seu sangue. Sozômeno fala de dezesseis ravel heroismo enfrentaram estes os suplicios. Aos milha-Mal, porém, se proclamara a paz constantiniana,

mil (HE 2, 9-14). mandara destruir um templo (418). A tempestade durou, Motivo foi o zelo imprudente do bispo Abdas de Susa, que favorável ao cristianismo, iniciou uma nova perseguição. com breves interrupções, até ao ano de 450, e foi partícular-(397-420), que por muito tempo se mostrara singularmente das aos cristãos. Quase toda a Igreja da Pérsia foi destruí-S. Jacob Dissecato é um exemplo das crueldades, infligimente violenta no reinado de Barão V ou Varanes (420-38). da, ao mesmo tempo, que o nestorianismo estabeleceu em Seleucia-Ctesifonte a sua sede principal. No ano de 641, os maometanos ocuparam, finalmente, a Pérsia. 413. Depois dum breve período de paz, Jedzdejcrdo I

minador (cfr. § 12), resistiu herdicamente a Maximino Daja, quando este quis obrigar o rei Tiridates III a fechar ao seguida, a religião atingiu um alto florescimento. Quando S. cristianismo as portas do seu reino (Eus., HE 9, 8). Em Escritura foi traduzida para a língua nacional, e desde então Mesrópio († 441) inventou o alfabeto armênio, a Sagrada 414. a. A Armênia, já cristianizada por Gregório Ilu-

a Igreja teve de sofrer atroz perseguição. Mas o heróico também a literatura armênia começou a prosperar. b. Infelizmente, a Armênia caiu em poder da Pérsia, e

§ 43. O islamismo

o batismo. O imperador Constâncio tentou arrastar o rei, o bispo

e o povo ao arianismo; mas em vão. O arianismo não conseguiu penetrar na Abissínia. Em consequência das relações com a metrópole Alexandria, entrou, pelos fins do século aos nossos dias. A heresia misturaram-se ainda elementos judaizantes, como circuncisão, santificação do sábado, disci-V, o monofisitismo no país, que a ele ficou entregue até plina matrimonial bastante relaxada e até poligamia, etc.

Harnack, Die Mission und Ausbreitung des Christentums, 4. ed., Leipzig 1924. — Labourt, Le Christianisme dans l'empire perse sous la dynastie Sassanide, Paris 1904. — Weber, Die katholische Kirche la dynastie Sassanide, Paris 1904. — Weber der Trennung, in Armenien, Ihre Begruendung und Entwicklung vor der Trennung, Freiburg 1903. — Morgan, Histoire du peuple arménien, Paris 1919. — Moule, Christian in China before 1550, London 1930. — Conti — Moule, Storia d'Etiopia 1, Milano 1928.

§ 43. O islamismo

ram, neste período, a lançar os fundamentos da idade-média. outros, se convertiam ao cristianismo, conquistou a Igreja também os povos transmigrantes do ocidente, que começaadversário do Evangelho, o islamismo. Mas, no fim do período, surgiu, no oriente, um poderoso 419. a. Enquanto assim, no oriente, os povos, uns após

teiro, entre 635 e 638, sob a proteção do imperador

e pai nutrício era prefeito da Caabá, santuário dos árabes, ceu em Meca, da casta sacerdotal dos cureichitas. Seu tio uma multidão de divindades. Pelo casamento com Cadidja, dedicado primitivamente a um ser supremo, mais tarde, a negociante fez, em seguida, longas viagens e veio deste moviúva rica, chegou a ser senhor de grandes riquezas. Como religião sincretista. toriano; e são estes os elementos com os quais formou uma do a conhecer o judaismo, o parsismo e o cristianismo nesb. Maomé (570-632), fundador da nova religião, nas-

a partir do ano de 611, visões pretensas do arcanjo Gac. Em consequência da sua constituição nervosa teve,

princípio do século VI, completamente da Igreja universal. sem falsas informações, separou-se, no fim do século V e monofisitismo, e como os sectários desta heresia espalhastomar parte no concílio de Calcedônia onde foi julgado o o nestorianismo. Como, porém, seus bispos não pudessem povo ficou firme na sua fé, e conseguiu também rejeitar 415. Na Ibéria ou Geórgia, situada ao norte da Armê-

o cristianismo pelos nestorianos da Pérsia. Centenas de láe abascos. Devido às relações com a Armênia, todos estes nia, o cristianismo foi introduzido, como Rufino relata (HE atesta a atividade de um monge e a construção de um mosos jesuítas acharam, em 1625, uma inscrição de 781, que nho da sua existência, até ao ano de 1345. Em Si-ngan-iu, povos passaram, mais tarde, para o monofisitismo. bém entre os outros povos do Cáucaso, albaneses, lácios do imperador Constâncio. Núnia, por suas orações, restituiu a saúde à rainha do país. pides sepulcrais, encontradas no Turquestão, dão testemulenda, e colocar o início da conversão da Ibéria no reinado Autores modernos querem ver na narração de Rufino uma Pouco depois, converteu-se o rei e chamou missionários. 10, 10), a partir de 325, quando uma escrava, chamada 416. Para o Turquestão, a índia e a China foi levado Partindo da Ibéria, o cristianismo propagou-se tam-

o bispo ariano Teófilo, enviado pelo imperador Constânmaometanos. Os cristãos restantes aceitaram o nestorém, sucumbiram à invasão dos persas e, mais tarde, à dos violenta do rei judeu Dhú-Nuwâs. No século seguinte, potãos da Arábia enfrentaram vitoriosamente uma perseguição glórias desta Igreja. Nos princípios do século VI, os criste no monte Sinai. S. Hilarião, Simão Estilita e Eutimio são mentos arianos. Floresceu a vida monástica, especialmencio. Não se encontram, todavia, na Igreja da Arábia ele-417. Entre os homeritas ou sabeus da Arábia pregou

zidos à escravidão. Ganharam, porém, em breve, simpatias tando de uma viagem à India, foram aprisionados e reduda por dois jovens de Tiro, Frumêncio e Edésio, que, vol-418. A Abissinia ou Etiópia axumítica foi cristianiza-

briel, que, mais tarde, se repetiam, quantas vezes ele o desejava. O que via em tal estado anormal, tinha-o, ao menos no princípio, como revelação de Deus. Considerava-se então como o maior profeta, chamado a restaurar a verdadeira fé. Desprezado, de início, encontrou, aos poucos, ouvidos entre os seus parentes. Expulso, porém, de Meca, fugiu para Medina (622); e esta fuga, chamada "héjira", designa o início da cronologia dos árabes. Em Medina reuniu um exército, expugnou Meca (630), purificou a Caabá dos idolos pagãos e a tornou, com a "pedra negra", centro do novo culto.

420. Depois da morte de Maomé († 632), rompeu um conflito por motivo da sucessão. Quem havia de ser calita, lugar-tenente do profeta? Abu Bekr, sogro do fundador, foi o primeiro. Seguiram-no Omar, Otman, Ali e Moavija, com o qual começa a dinastia dos omíadas de Damasco (661-750).

421. Maomé não deixou a sua doutrina escrita. Foi conservada no **Corão**, livro sagrado dos maometanos, redigido só no tempo dos primeiros califas. Consiste em notícias doutrinais particulares e pretensas revelações do profeta. Divide-se em 114 capítulos ou suras. Revela poucos conhecimentos em matéria de religião, sobretudo no tocante ao cristianismo.

Na explicação do Corão dividem-se os maometanos, devido às muitas contradições e incocrências do mesmo, em sunitas e ciitas. Estes negam, aqueles aceitam, fora do Corão, uma tradição oral, chamada "Suna". As duas seitas subdividiram-se em numerosas denominações. Existem hoje cerca de 250 milhões de maometanos, sendo cerca de 15 milhões ciitas.

422. O princípio fundamental do maometanismo é uma completa entrega a Deus. Daí o nome "Islão". Poucos são os seus dogmas. Existe um só Deus de unidade absoluta, pessoal e invisível. Nega-se, portanto, a Trindade cristã, como também o politeísmo pagão. O trono de Deus é rodeado de anjos bons, formados de luz puríssima. Opõem-selhes os anjos maus. A revelação se transmitiu pelos profetas, Abraão, Moisés, Cristo, e o maior de todos, Maomé. Não há uma verdadeira redenção. Há, porém, uma ressurreição e um último juízo, ao qual segue o inferno ou o

céu, lugar de prazeres sensuais. A doutrina da predestinação é um puro determinismo ou fatalismo. Nas obras místicas do islamismo posterior aparece um certo emanismo. Segundo uns, a última realidade é a Vontade (monoteísmo), segundo outros, a Beleza ou a Luz eterna, que se reflete no universo (panteísmo). A alma é uma partícula de Deus.

423. A moral do islamismo só exige obras externas: orações a fazer-se cinco vezes por dia em direção de Meca; jejuns, que se fazem no mês de Ramadan, desde o despontar até ao pôr do sol; diversas abluções, esmola, circuncisão a fazer-se aos 14 anos de idade, peregrinação a Meca ao menos uma vez durante a vida, e guerra contra os "inmente no céu. Proíbem-se o vinho e a veneração das imagens, o assassínio, a usura e a discórdia entre correligionários. Mas prescreve-se o ódio aos inimigos, i. é, aos que não obedecem ao profeta. Característica é a condição indigna da mulher e a poligamia. Quatro mulheres são permitidas o califa não existe nenhuma lei neste particular.

424. Politicamente, o maometanismo é o mais extremo despotismo. Numa só mão reúnem-se os dois poderes, espiritual e temporal. Não há sacerdócio. No correr do tempo, tornou-se necessária a instituição de pregadores, chamados "chaiques". Como esta religião, no princípio nacional, viesse, pouco a pouco, a assumir caráter universalista, tornou-se um perigo mundial.

425. Já Maomé havia acentuado, nos últimos anos da sua vida, mais e mais, a idéia política da sua obra. O visionário virara em déspota guerreiro e político, arrastado por fanática crueldade e cego por inaudita devassidão. Tendo ensinado a guerra contra todos os "infiéis", começara por conquistar a Arábia. Morte prematura cortou-lhe repentinamente os planos. Mas os seus sucessores continuaram as conquistas.

426. Fácil foi a sua obra. O império grego caíra em desoladora estagnação. Os árabes apresentavam aos orientais uma "visão do mundo" que lisonjeava às paixões e propagavam-na à força de armas. Além disso, os gregos, desunidos e orgulhosos, perderam-se em infinitas controvérsias re-

43. O islamismo

mênia e o Chipre. dos árabes. Durante o reinado de Otman (644-56), todo o tioquia, Jerusalém e Alexandria passaram, pois, ao dominio ta de Omar. Também Antioquia caiu nas mãos do califa, ráclio I e ocupou Damasco. Omar (634-44) conquistou a a África setentrional até Cartago e conquistou ainda a Arreino da Pérsia teve de render-se. O mesmo califa invadiu tado por Amru, general de Omar. Os patriarcados de Ane logo depois, o território do Tauro. O Egito foi conquis-Palestina. No lugar do templo de Salomão surgiu a mesqui-427. Abu Bekr (632-34) venceu os exércitos de He-

Até às Indias orientais e ao Turquestão levou o Crescente vina servia-se dos árabes para vingar o igrejismo bizantino. cristãos facilitaram ainda a sua marcha. A Providência diculo VII. No oriente, as controvérsias dogmáticas entre os do seu império. Continuaram as conquistas, pelo fim do sédador da dinastia dos omiadas, fez de Damasco a capital sultado a queda de Ali (656-61), Moavija (661-80), funas suas armas. 428. Depois de uma guerra intestina, que teve por re-

-3

conquistaram Narbona, Carcassona e Nimes. Mas a vitória aquém dos Pireneus. de Carlos Martelo, perto de Poitiers (732), pôs uma bardo extremo norte. Os árabes passaram até os Pireneus, mouros para a Espanha contra o rei Rodrigo, que caiu na pois, os filhos traidores de Vitiza e os judeus chamaram os reira à invasão. Aos poucos, foram arrojados, de novo, para Espanha estava nas mãos dos mouros, exceto as montanhas batalha de Xeres de la Frontera (711). Em breve, toda a 429. a. No ocidente, caiu Cartago (698) e, pouco de-

Carlos Magno conquistou o noroeste, fundando a Marca da leceu definitivamente o reino das Astúrias, enquanto que rias, a resistência; e seu genro, Afonso I (739-57), estabeb. Pelágio, visigodo, organizou desde 718, nas Astú-

c. Mas, ainda não tinha chegado o tempo da liberdade

o poder dos sarracenos na península, se iniciou um periodo dou ali o califado de Córdova, com o que, consolidando-se lia que escapou da carnificina, fugiu para a Espanha e funomíadas de Damasco, Abderramão, único rebento da famida Espanha. Quando, em 750, foi destronada a dinastia dos de grande florescimento das ciências e das artes. No orienlifado de Bagdá, sede dum vasto império mundial. te, os abássidas, nova dinastia (750-1258), erigiram o ca-

territórios ocupados liberdade religiosa. Só da Arábia foram ligião. Os que ficaram fiéis ao cristianismo tiveram que soapostataram, movidos pelas vantagens materiais da nova reexpulsos tanto os cristãos como os judeus. Muitos, porém, ras recairam nas trevas da descrença e da superstição. A frer muitos vexames. Assim aconteceu que províncias intei-Igreja de Cartago desapareceu da história, nos meados do 430. Os conquistadores concederam aos habitantes dos

bém da Sicilia, e dali empreenderam muitas piratarias na Itália inferior e nas costas da Provença. Itália e conseguiram fixar o seu pé, por algum tempo, na 431. No século IX, os sarracenos apoderaram-se tam-

Grimme, Mohammed, 2 vol., Mainz 1892-1904. — Andrae, Der Ursprung des Islam und das Christentum, Uppsala 1926. — Fausti, Islam nella luce del pensiero cattolico, Roma 1934. — Id., La predicazione religiosa di Maometto, Palermo 1935.

#### CAPITULO II

## CONTROVÉRSIAS TEOLÓGICAS

#### Vista geral

cristão, S. Paulo, e dos apologetas, os grandes alexandriperseguições externas podia resolver perfeitamente tal protema científico da fé. No entanto, só uma Igreja livre de nos, Clemente e Orígenes, tinham procurado criar um sisblema. Só então, os gênios do espírito podiam concentrar ferenças, a solução dos vários problemas não se fez só por devidamente as suas atenções a todos os pontos da doutrina cristă. E como o gênio humano tem sempre as suas di-432. Depois de algumas tentativas do primeiro teólogo

=

§ 44. O arianismo

meio de pacíficos tratados, mas sobretudo por meio de veementes controvérsias entre as diversas tendências de subjetivismo e objetivismo, individualismo e universalismo.

433. Estas controvérsias dogmáticas preenchem todo o período, e têm muito maior alcance do que as dos sécuios anteriores. No meio das lutas, a Igreja, sempre Mestra da verdade, assistida pelo Espírito Santo, revelou brilhantemente a sua missão divina, dando resposta clara e precisa às questões, que preocupavam todas as classes da sociedade e que diziam respeito aos pontos mais importantes da fé cristã.

E estas lutas revestem-se de uma nota particular, porquanto as respectivas questões não foram solucionadas em sínodos particulares, como no periodo anterior, nem pelo papa em pessoa, senão por concilios ecumênicos, convocados pelo imperador, reconhecidos e confirmados naturalmente pelo papa.

434. As suas definições, os dogmas, emanam certamente do tesouro da revelação, depositado na Sagrada Escritura e na Tradição eclesiástica, e são o resultado da assistência infalível do Espírito Santo. Mas a graça tem por base a natureza, quer dizer, a definição de um dogma baseia-se nos trabalhos teológicos dos homens.

435. Três ciclos de dogmas esperavam uma solução: o trinitário, cristológico e antropológico. Antes de tudo, os teólogos visavam a solução do **problema trinitário**, que na época anterior não teve resposta satisfatória. Como naquele tempo, assim também neste período, tratava-se primeiro da relação entre o Pai e o Filho. O **arianismo**, última consequência da doutrina ebionítica, ensinava que o Filho era criado pelo Pai. O **macedonianismo** estendeu esta doutrina ao Espírito Santo. Ambos foram condenados pela Igreja; aquele, no concílio de Nicéia (325), este, no concílio de Constantinopla (381).

436. Definida claramente a doutrina trinitária, os teólogos passaram a dirigir as suas atenções ao **problema cristológico**, para definir as relações entre a divindade e a humanidade de Jesus Cristo.

Esta controvérsia percorreu quatro fases: 1) Ponto de partida era a doutrina da Igreja sobre a divindade de Jesus Cristo, formulada contra o arianismo. Jesus Cristo é verda-

deiro Deus e verdadeiro homem, em uma só pessoa. Mas como explicar a união das duas naturezas? 2) Nestório, acentuando demasiadamente a dualidade das naturezas, chegou a dizer que duas eram também as pessoas. A sua doutrina foi condenada no concílio de Éfeso (431). 3) Os monofisitas, pelo contrário, acentuando demasiadamente a unidade da pessoa, vieram a negar a dualidade das naturezas. Esta heresia foi condenada pelo concílio de Calcedônia (451). 4) Os monoteletas, finalmente, aceitando as duas naturezas, como também a unidade da pessoa, querendo explicar a impecabilidade do Homem-Deus, ensinavam, que Cristo tinha uma só vontade. O 3.º concílio de Constantinopla (680-81) lançou-lhes o anátema.

437. Ao mesmo tempo que no oriente se tratava destas questões teológicas, mais próprias ao espírito especulativo dos orientais, os ocidentais, mais inclinados a problemas práticos, procuraram dar resposta à questão antropológica ou soteriológica sobre o estado primitivo do homem, sobre as consequências do pecado original e sobre a relação entre a graça e o livre arbitrio. Os erros que aqui a Igreja teve de combater foram o pelagianismo e o semipelagianismo, e já antes o donatismo, que, de início apenas cisma, em seguida, veio a ser heresia.

 $m N_{0}$  centro destas lutas surge a figura majestosa de S. Agostinho, Doctor gratiae.

438. Fora destas grandes controvérsias foram discutidas outras questões de menor importância, que, em parte, têm relação com aquelas, em parte, têm origem própria; entre elas contam o originismo e a controvérsia sobre os chamados "Três Capítulos".

Em todas estas lutas, a Igreja apresenta-se como verdadeira guarda da revelação, defendendo o depósito da fé contra as soluções heréticas e conservando fielmente a herança que Jesus Cristo e os apóstolos lhe legaram.

### § 44. O arianismo

439. a. Por sua importância e pela lógica da sua evolução doutrinal, o arianismo é a primeira das heresias desta época. Ataca a doutrina central do cristianismo, pedra de toque no decorrer dos tempos, mas professada já por S. Pe-

dro, quando disse: "Tu és o Cristo, o Filho de Deus vivo" a unidade da natureza divina e a filiação natural de Jesus Cristo, mas também a pluralidade das pessoas divinas. (Mt 16, 16). Palavra providencial, que atesta não sòmente

autoridade dos apóstolos. Os monarquianos dinâmicos, que erro oposto, foram igualmente excluídos da Igreja. Mas o divindade de Jesus Cristo, foram vencidos fàcilmente pela a ser negação da divindade de Jesus Cristo em Paulo de lista fez com que não se apagassem todas as dúvidas contemor de recair no mesmo erro do monarquianismo modalhes herdaram as idéias, e os modalistas, que pecaram pelo xandria, centro da erudição helênica e da especulação Luciano, Ario, transplantou o subordinacianismo para Ale-Samósata, mestre de Luciano de Antioquia. E o discipulo de lho com o Pai. O subordinacianismo dos apologetas chegou tra a doutrina da consubstancialidade e co-eternidade do Fib. Os judaizantes, primeiros heréticos que negaram a

e ordenou-o sacerdote (312). da. Aquiles, sucessor de Pedro, reconciliou-o com a Igreja leciano, causado pelo bispo Melécio de Licópolis na Tebaicomungá-lo, em breve, devido à participação no cisma me-Luciano. O bispo Pedro ordenou-o diácono, mas teve de ex-Alexandria e Antioquia. Ele mesmo chama-se discípulo de 440. a. Ario, oriundo da Libia, estudou nas escolas de

narquianismo modalista. Tal acusação projetou uma luz clações sacerdotais, pelo que foi expulso de Alexandria. tinuou, apesar disto, a pregar os seus erros e exercer as fundo então de heresia e excomungado com seus sectários, contendo o sabelianismo, empregou as mesmas armas que anra sobre as verdadeiras idéias do heresiarca. Pois, comba-Filho de Deus, acusando-o de sabelianismo, ou seja de mopregara sobre a geração eterna e a consubstancialidade do contradisse, pela primeira vez, a seu bispo Alexandre, que tigamente tinham usado os monarquianos ebionitas. Acusab. Mas a conversão de Ario não foi sincera. Em 318,

para prevenir o seu rebanho e os demais bispos, uma epís-Eusébio, bispo de Nicomédia. O bispo Alexandre escreveu, tos e comunicando a sua sentença. Mas também Ario não tola encíclica (Socr., HE 1, 6), explicando os acontecimenc. Retirou-se para junto de seu amigo e condiscípulo

> carta ao bispo de Nicomédia, lançando calúnias contra Aledoutrina errônea. Chegado a Nicomédia, fez seguir a sua xandre e adaptando fórmulas católicas à sua própria descansou. Ainda antes de chegar a Nicomédia, escreveu uma obra principal, Thalia, em prosa e poesia, para propagar a

sua doutrina. é Deus. Ele foi criado pela vontade do Pai (πόημα, criado e o não ser gerado. Dai se segue que o Filho não só Deus de unidade absoluta. A ele é essencial o não ser trina cristã. As teses principais são as seguintes: Há um Tradição eclesiástica e nega o caráter sobrenatural da douchama-se a doutrina também exuconcianismo. Sendo πίσμα τοῦ πατρός, ἐξ οὐκ ὄντων ἐστίκ). Por isto, criado, embora antes do tempo, o Filho não é co-eterno. e criador de todas as outras coisas. Pode ser chamado até a todas as outras criaturas, imediatamente criado pelo Pai, não é consubstancial ao Pai. Todavia, o Filho é superior Houve um momento em que não existia. Pela mesma razão segundo a natureza, mas de adopção. Deus, mas num sentido impróprio. Não é Filho de Deus 441. Esta é um orgulhoso racionalismo. Despreza a

cos, atraindo assim facilmente os que procuravam uma aproimperial e dos origenistas, inimigos do sabelianismo; de oudamente, porque, de um lado, gozava dos favores da corte tro lado, ressentia-se de elementos gnósticos e neoplatôniximação do cristianismo ao paganismo. O racionalismo da guerra liciniana, Ario voltou a Alexandria, onde não só meo resto para conquistar multidões de sequazes. Durante a lação entre o Pai e o Filho; e uma hábil propaganda fez teoria ariana dava uma resposta fácil ao problema da rerio, porém, continuou a ser Eusébio de Nicomédia, pelo que tólicos, clérigos e leigos lhe aderiram. O seu principal sectálecianos, separados do bispo Alexandre, mas também caos arianos, pouco a pouco, passaram a chamar-se de 442. Esta doutrina, embora absurda, espalhou-se ràpi-

eusebianos. Licínio, interveio para acalmar os ânimos e enviou o bispo dade, quando Constantino, apenas terminada a guerra com Hósio de Córdova para mediar entre Alexandre e Ario. Hósio compreendeu perfeitamente a importância da contro-443. A controvérsia ia agitando, mais e mais, a socie-

§ 44. O arianismo

mente com Hósio. dois presbiteros romanos, para presidir ao concilio, juntavestre deu o seu consentimento, enviando os seus legados, cílio ecumênico a celebrar-se em Niceia (325). O papa Silvérsia, e Constantino, por ele informado, convocou o 1.º con-

Téonas e Segundo. abertamente as suas opiniões, senão dois bispos da Libia, na primeira sessão solene já ninguém mais ousou defender havia exposto a sua doutrina nas sessões preparatórias. Mas 3, 12-13). Ario, apoiado por dezessete bispos eusebianos, abriu a assembléia, exortando os conciliares a conservar a unidade, e entregou os negócios aos presidentes (Eus., Vita leigos (Athan., Ep. ad Afros 2). O próprio Constantino Estiveram presentes 318 (?) bispos e outros clérigos e

ciliares exigiram termos claros e precisos. mo em sentido herético, foram rejeitados. Os padres contermos podia ser explicado tanto em sentido ortodoxo coe um outro, redigido por Eusébio de Cesaréia, que por seus xandria. Um símbolo, proposto por Eusébio de Nicomédia, e, mais do que todos, o jovem diácono Atanásio de Aledoxia os bispos Marcelo de Ancira e Eustácio de Antioquia, sões, nas quais se distinguiram como defensores da orto-444. Todavia, seguiram-se longas e acaloradas discus-

ē.

que podia levar, e, de fato, levou a desinteligências. que se tomam, como sinônimos, no sentido de essência, o um defeito no emprego dos termos ovioría e sições principais de Ario; e aí existe, infelizmente, das pessoas divinas. No fim, foram condenadas as propofé ortodoxa: unidade numérica da essência e pluralidade heresia. Toda a fórmula exprime, do modo mais perfeito, a principalmente esta palavra, negação mais terminante da feito, consubstancial (ôμοούσιος) de Luz, verdadeiro Deus de Deus verdadeiro, gerado, não cido do Pai, i. é, da substância do Pai, Deus de Deus, Luz e Atanásio, o símbolo niceno (DB 54) que definiu e frisou bem claramente a doutrina católica: "Cremos... em um só Senhor Jesus Cristo, Filho unigênito de Deus, nas-445. Finalmente, foi composto, provavelmente por Hósio ao Pai". Acentua-se

plinares, que dizem respeito à admissão dos clérigos, às coa e do cisma meleciano; e redigiu vinte cânones disci-446. O concílio tratou também da celebração da Pás-

> confirmação pelo metropolita, à reconciliação dos excomuncânones foram declarados, pelo imperador, leis civis e, por gados, aos direitos patriarcais de Alexandria, Roma e Anchamadas "subintroductas", à sagração dos bispos e sua isso, chamados "nomocânones" (Eus., Vita 3, 17-21). tioquia e a outros pontos da disciplina eclesiástica. Estes

sinar e, com o heresiarca, foram mandados para o dester-ro. A mesma sentença foi aplicada, três meses depois, a a defender a Ario e obstinaram-se a não romper as relanimemente aceitas. Só Téonas e Segundo negaram-se a asamigos foram lançados ao fogo. ções com os excomungados. Os escritos de Ario e de seus Eusébio de Nicomédia e a Téognis de Nicéia, que tornaram 447. Todas as resoluções do concílio foram quase unâ-

mais e mais. Os desterrados, por mediação de Constância, irmã do imperador e viúva de Licínio, voltaram do exílio. breve, arrefeceu, e os hereges conseguiram influenciá-lo, estava terminada a luta. Pelo contrário, o zelo que Constan-Eusébio e Téognis foram até reabilitados nas suas sedes. tino mostrava em executar as disposições do concílio, em 448. A controvérsia estava, pois, resolvida; mas não

ódios arianos foi o grande Atanásio, cuja causa, de ora em os defensores da ortodoxia. Já em 330, foi deposto e exicontra a fé nicena, embora só indiretamente, perseguindo diante, pode ser identificada com a da ortodoxia. longo cisma na Igreja antioquena. Mas o alvo principal dos lado Eustácio de Antioquia, medida esta que acarretou um Animados por tal sucesso, empreenderam logo a luta

ordenado diácono e logo escolhido para secretário do bispo 295, estudou na célebre escola da sua cidade natal. Foi meio século, dirigiu, com ânimo inflexivel, os destinos da dre, e Atanásio foi eleito sucessor. Pelo espaço de quase qual veio a ser a alma. Três anos depois, faleceu Alexan-Alexandre. Este levou-o consigo ao concílio de Nicéia, do Igreja do Egito, baluarte inabalável e defensor intrépido da 449. S. Atanásio, nascido em Alexandria, pelo ano de

validade da sua eleição e sagração, mas exigiu também que tes dos arianos. Ario fosse reabilitado na Igreja de Alexandria. Como o he-450. Contra ele dirigiram-se os ataques mais veemen-Eusébio não só moveu dúvidas contra a

rém, negou-se terminantemente. Atanásio que o recebesse na sua comunhão. Atanásio, poresiarca simulasse uma fé ortodoxa, Constantino ordenou a

melecianos, que levantavam contra Atanásio falsas acusaperador não pôde deixar de reconhecer a sua inocência. ções. Atanásio soube justificar-se de tal modo, que o im-Eusébio, por seu lado, não descansou. Aliou-se com os

ciano Isquiras. Acusaram-no ainda de ter assassinado o bisadultérios e outros crimes. po egípcio Arsênio, igualmente meleciano, de ter cometido derrubasse o altar e quebrasse o cálice do sacerdote melepo confessor de ter ordenado ao presbítero Macário que 451. Mas seguiram-se outras calúnias. Acusaram o bis-

outro modo, restabelecer a paz religiosa. o grande bispo para Treves; julgava talvez não poder, de imperador, movido ainda por outras maquinações, desterrou brilhante defesa, foi pronunciada contra ele a deposição. O parecer num sinodo de Tiro (335), onde, apesar da sua Para responder a estas acusações, o santo teve de com-

bispo Marcelo de Ancira, terceiro defensor do niceno. Acusabraram outro sínodo, em Constantinopla, onde foi deposto o ram-no, infelizmente não sem motivo, de sabelianismo. 452. a. Logo depois desta vitória, os eusebianos cele-

=

gica (336; Ath., Ep. ad Ser. de morte Arii, 2-4). Parece na. Quando o heresiarca já estava para entrar na igreja de morte, fizeram-no seus filhos, cumprindo a última vontade veu chamar do desterro o bispo-confessor. Depois da sua que Constantino, movido pelo fim trágico do herege, resol-Constantinopla, surpreendeu-o, de repente, uma morte tráte, seu amigo Ario foram frustradas pela Providência divib. Mas as tentativas de Eusébio de reintegrar, finalmen-

clarou injusta a deposição de Atanásio e de Marcelo, cuja acompanhado de forças armadas, entrou na cidade e na cacil instrumento. Atanásio teve de fugir, novamente, e retinovo imperador do oriente, Constâncio, encontraram um dódoxa, e comunicou a sua sentença aos bispos do oriente profissão de fé admitia, ao menos, uma interpretação ortotedral de Alexandria. O papa Júlio I (337-52), porém, derou-se para Roma, enquanto que o capadócio Gregório, 453. Mas nem assim descansaram os eusebianos. No

> reunidos num sínodo "in encaeniis" de Antioquia (341). a um tempo três fórmulas de fé, aumentaram ainda mais a Estes não só negaram obediência ao papa, mas, propondo

ou menos, da fé nicena. Pouco depois, falecen Eusébio, desdência que a heresia começava a dissolver-se. Formava-se o semi-arianismo. Todas as três fórmulas aproximam-se, mais sectários. Numa quarta fórmula antioquena negaram as promente motivo de crescente moderação de uma parte dos seus de 337 bispo de Constantinopla. A sua morte foi provàvelposições de Ario, condenadas pelo niceno, deixando, porém, de lado a palavra "homoúsios". 454. A diversidade das fórmulas manifestou com evi-

didos de Constante, imperador do ocidente, Constâncio, seca (343), a hodierna Sófia na Bulgária, pertencente então nhor do oriente, convocou os bispos a reunir-se em Sárdípela morte de Eusébio, reclamavam um novo sínodo. A peao império oriental, mas ao patriarcado de Roma. 455. A confusão dogmática e as discórdias, causadas

devia ser ecumênico; mas, por circunstâncias infelizes, não celo, admitidos logo pelos defensores do niceno. Mas foi veio a sê-lo. Reuniram-se cerca de 170 bispos. Hósio foi nomeado presidente. Compareceram também Atanásio e Margundo opinião recente, num conciliábulo de Sárdica, proem Filipópolis, como Sócrates escreve (HE 2, 20), ou, seeste o motivo de se retirarem 76 bispos eusebianos, que mas até contra o papa e os demais bispos ortodoxos. Os nunciaram o anátema, não só contra Atanásio e Marcelo, os chefes dos cusebianos, justificaram, mais uma vez, Ata-Padres do concilio legítimo, por seu turno, excomungaram ao papa o direito de apelação e, por conseguinte, o primado násio e Marcelo, e estabeleceram vinte cânones, atribuindo de jurisdição (cc. 3-5), que os orientais começavam a negar Este sínodo de Sárdica, na intenção do papa Júlio I,

(DB 57b-d). união que se procurava. Todavia, por influência de Consrios fizeram-lhe novas acusações. Escreveu então a sua Apote do intruso Gregório († 346). Mas, em 348, os adversátante, Atanásio pôde voltar para a sua sede, depois da morlogia contra arianos e, para dar armas também a seus ami-456. Deste modo, a discórdia se agravou, ao invés da

e vida, e Constâncio, desde 351 senhor de todo o império, Infelizmente, o imperador católico perdeu, neste ano, trono gos, redigiu, dois anos depois, De decretis Nicaeni synodi. ter projetado elevar o arianismo a religião do

naram a deposição do intrépido confessor. Os bispos que se e, por isto, renovaram-se contra ele os ataques. O papa primia também o "homoúsios". Atanásio não a reconheceu nova fórmula de fé condenava o arianismo puro, mas sumio (hoje Mikrovicza) na Panônia, onde então residia. Uma negavam a reconhecer a sentença injusta, como Paulino de Libério (352-66), em vão, o defendeu. Os sinodos de Arles Um ariano, Auxêncio, foi nomeado bispo de Milão. (353) e Mílão (355), constrangidos por Constâncio, assilário de Poitiers e Dionísio de Milão, foram desterrados. Trèves, o quase centenário Hósio, Eusébio de Vercelli, Hi-457. Logo, no mesmo ano, reuniu o 1.º sínodo de Sír-

obras em defesa da verdade, sobretudo Orationes quatuor contra Arianos e Historia Arianorum. Foi a este tempo que capadócio Jorge. No exílio, o grande bispo escreveu muitas tado sobre a virgindade. escreveu também a Vida de S. Antônio do Egito e um travar a sua vida; a sua sede foi acintosamente ocupada pelo Atanásio viu-se obrigado a fugir ao deserto, para sal-

¥

que no sínodo de Arles assinara a condenação de Atanásio e negou aos arianos a comunhão eclesiástica. flexivelmente às maquinações dos arianos e do imperador, contentes. Projetaram atrair à sua causa o próprio bispo de repreendeu severamente o seu legado, Vicente de Cápua mamos de Questão Liberiana. O papa Libério resistiu in-Roma. Os seus esforços tiveram por resultado o que cha-458. Entretanto, os eusebianos não se deram ainda por

residia então o imperador. Também na presença de Conso eunuco Eusébio que o prendeu e o levou a Milão, onde go Félix, que na série dos papas aparece errôneamente cosa de Atanásio. Por isto, teve de seguir o caminho do exitâncio, Libério mostrou-se intrépido defensor da fé e da cauquando Constâncio, em 357, visitou a cidade eterna, promo Félix II. O povo, porém, não reconheceu o intruso; e lio para Beréia. Em seu lugar foi sagrado bispo o arcedia-Mas, certa noite, pelo fim de 355, apareceu em Roma

44. O arianismo

meteu a libertação de Libério. Não quis, no entanto, liber-

tá-lo, sem antes quebrar a sua resistência.

um momento de fraqueza, como se exprime Atanásio, e outros escritores confirmam-no (Ath., Hist. Arian. 41; Hil., C. Const. imp. 11). Não sabemos, porém, seguramente, o que devemos conhecer o rumo que tomava o arianismo. tenha feito; e antes de dar resposta ao problema liberiano, Dois anos já se achava o papa no exilio, quando teve

a este momento tinham-se limitado a pelejar contra o "homoúsios", pretextando combater o sabelianismo. Esta luta sempre multiplice, produto do subjetivismo, dividiram-se, defoi para eles o ponto de união. Como, porem, o erro é pois da sua vitória, em vários partidos. Uns ensinavam que o Filho em nada é semelhante ao Pai. São os anomeus, extremistas, chefiados pelo diácono Aécio de Antioquia e pelos bispos Eunômio de Cizico e Acácio de Cesaréia. Outros ensinavam que o Filho é semelhante ao Pai. São os homeus. 459, a. Os antinicenos triunfavam aparentemente. Até

tidos. Uns atirmavam que o Filho é semelhante ao Pai segundo a essência ou segundo tudo; e são estes os homeusianos ou, menos exatamente, os semi-arianos, chefiados por pertence a eles. Outros atribuíam ao Filho uma semelhan-Basílio de Ancira. Macedônio de Constantinopla também chefe desta seita. Todos estes partidos combatiam-se acreça só de vontade ou ação. Acácio de Cesareia tornou-se mente, começando assim a sua derrota. b. Estes, por seu turno, subdividiram-se em dois par-

digiram uma fórmula, a segunda sirmiana, pela qual negavam igualmente o homousianismo e o homeusianismo, por não se encontrarem estes termos na Sagrada Escritura, e declararam o Filho subordinado ao Paí. Mas, já no ano seguinte, os semi-arianos condenaram aquela fórmula num sínodo de Ancira e substituíram-na, no 3.º sinodo de Sirmio, te ao Pai segundo a essência. O imperador aprovou-a. Esta pela terceira fórmula sirmíana, declarando o Filho semelhanmulas antioquenas de 341, à qual se ajuntaram diversas reformula outra coisa não vem a ser senão uma das forsoluções de outras assembléias e contém também o decreto do sínodo antioqueno de 268 contra Panlo de Samósata. 460. No 2.º sinodo de Sirmio (357), os extremistas re-

Il época: Desenvolvimento da Igreja no império cristão

Deixando de lado o "homoúsios", é no resto anti-ariana e

além disso, não se trata de uma sentença "ex-cathedra". dade do papa; pois Libério não negou o "homoúsios" assim tosse, não seria isto um argumento contra a infalibilinado, como afirma Sozômeno (HE 4, 15), e com ele outros escritores. Outros, porém, o negam. Mas, ainda que 461. Foi esta a fórmula que o papa Libério teria assi-

tâncio mandou que governassem juntos Libério e Félix. Mas o povo não aceitou a sua ordem (Theod., HE 5, 18). Félix teve de retirar-se. A lenda deu-lhe errôneamente a honra Pelos meados de 358, o papa voltou para Roma. Cons-

conciliares é a chamada quarta sirmiana, obra dos anomeus. em tudo semelhante ao Pai segundo as Escrituras. O impeexpressões, mantinham a sua doutrina, dizendo ser o Filho na Isáuria. E assim aconteceu. A fórmula a ser proposta aos dentais reunir-se-iam em Rímini e os orientais em Seleucia selharam ao imperador, que dividisse o episcopado. Os ociprovável união dos semí-arianos com os ortodoxos, aconvocar o concílio geral. Como os anomeus pressentissem uma nalismo. Para obter, finalmente, uma paz perfeita, quis contodos os conciliares. Revela-nos toda a insinceridade dos sectários. Mudando as rador confirmou a fórmula e cuidou que fosse assinada por 462. Constâncio julgava certa a vitória de seu racio-

-**.** -₹

ameaças, quase todos os bispos reunidos em Rimini assinaganar os incautos (cfr. Theod., HE 2, 21; Socr., HE 2, ram admitidos em audiência. Levados à pequena cidade de doxos quiseram apresentar-se ao imperador, nem sequer fouma pequena minoria se opôs, e quando os legados ortonicena e pronunciaram o anátema contra os anomeus. Mas exceções, rejeitaram aquela fórmula, renovaram a decisão Rímini reuniram-se cerca de 400 bispos, que, com poucas cláusula condenatória contra o arianismo. ram esta fórmula pseudonicena. Só poucos ajuntaram uma 37). Enganados e atemorizados por embustes, violênçias e mula foi chamada "nicena", para, como diz S. Atanásio, endizia melhor com os sentimentos dos extremistas. Esta fór-Nice e atemorizados, aceitaram uma fórmula de fé que con-463. O duplo sínodo realizou-se no ano de 359. Em

> alguns poucos negaram-se constantemente a reconhecê-la, conciliares foram obrigados a aceitar a fórmula de Nice. Só entre eles o papa Libério. S. Jerônimo pôde exclamar com ter tornado ariano" (Dial. adv. Lucif. 19). toda a verdade: "Gemia o orbe todo e admirava-se de se Igual sorte teve a assembléia de Seleucia. Todos os

rados. Também Atanásio voltou para Alexandria, onde lotâncio. Juliano Apóstata chamou do exílio todos os dester-Mas foi também a sua última vitória. Em 361 morreu Consmuitos heréticos voltassem ao seio da Igreja. No mesmo arianismo. Por sua sábia moderação conseguiu também que go celebrou um sínodo (362), condenando novamente o grandes bispos da Capadócia, Basilio Magno, Gregório Nasentido trabalharam S. Cirilo de Jerusalém, os três grandes zianzeno e Gregório de Nissa, S. Hilário de Poitiers e os do terreno em toda parte. papas Libério e Dâmaso I (366-84). A fé nicena ia ganhan-464 Triunfaram, pois, mais uma vez, os antinicenos.

muitas conversões que fazia entre os pagãos. Assim refere Sozômeno (HE 5, 14). Teodoreto acrescenta que tão granpara os monges do Egito, provávelmente por motivo das nado de Joviano, o imperador Valente, ariano extremista, su-3, 9). Quando, depois da morte de Juliano e do breve reide foi o ódio do Apóstata, que deu ordem de matá-lo (HE aceitar o "homoúsios" e uniram-se realmente com Libério os semi-arianos. Estes inclinaram-se, em grande parte, a seguição por parte dos sectários de Ario, e com eles também biu ao trono do oriente, os ortodoxos sofreram a última perno Egito uma agitação ameaçadora. Desde então, aquela mado do desterro, porque o decreto de Valente provocara morte († 373). alma admirável de Pai da Igreja egipcia teve paz até à (366). Atanásio, exilado pela quinta vez, foi em breve cha-465. Entretanto, Atanásio teve de fugir, mais uma vez,

os godos; e com ele o arianismo perdeu o último protetor brósio trabalhou incansavelmente para restabelecer a unidano trono imperial. Graciano, imperador do ocidente, era pronásio, os grandes neonicenos, Basílio Magno, Gregório Nade da fé. No oriente, surgiram, depois da morte de Atafundamente católico, e, desde logo a seu lado o grande Am-466. Valente morreu tràgicamente durante a guerra com

contribuiram para a restauração da paz religiosa zianzeno e Gregório de Nissa, que, definindo mais claramente a terminologia (μία οὐσία, τρεῖς ὑποστάσει;), muito

gório Nazianzeno à sede episcopal de Constantinopla, a fim achavam-se, nesse momento, ainda nas mãos dos arianos de restabelecer a fé ortodoxa. Todas as igrejas da capital Procedeu com rigor contra a heresia. Em 379, chamou Gretrono imperial do oriente, era selada a sorte do arianismo Teodósio 467. Quando, finalmente, Teodósio Magno subiu ao obrigou os hereges a entregá-las todas aos

cílio foi o símbolo niceno-constantinopolitano. todas as heresias semelhantes. O fruto permanente do conaprovado o niceno e condenado, mais uma vez, solenemente, o arianismo, e con ele também o pneumatomaquismo e (381), reconhecido, mais tarde, como 2º ecumênico. Ali foi Finalmente, convocou o concilio de Constantinopla

çou a apoderar-se dos povos germânicos, que já iniciaran as suas invasões no império romano. tes pelo contrário, foi precisamente nesse tempo que come-O erro não ficou, contudo, inteiramente extirpado. An-

₹ -X

Eus., Vita Constantini. — Obras de S. Atanásio, PG 25-28. — Hefele, Konziliengeschichte I, 2. ed. 252 ss. — Schwane, Dogmengeschichte der patristischen Zeit ,2. ed. Freiburg 1895. — Tixeront, Histoire des dogmes II. — Lauchert, Athanasius der Grosse, Koeln 1911. — Ehrhard, Die kath. Kirche im Wandel der Zeiten und der Voelker, I, 2, 1: Die griechische und die lateinische Kirche, Bonn 1937.

# 45. O macedonianismo e controvérsias contemporâneas

também esta controvérsia a agitar os espíritos. entre o Pai e o Filho, começou, pelos meados do século IV teresse dos teólogos se concentrava no problema da relação cípio não se tenha discutido esta questão, porque todo o incriatura do Filho, inferior a ele. De fato, ainda que no princonseguinte, o Espírito Santo devia ser considerado como por seu turno, era o autor de todas as outras criaturas. Por gica consequência do arianismo. Ario declarara que o Filho era criado do nada, feito pela vontade do Pai, e que, 468. O macedonianismo ou maratonianismo foi uma ló-

469. Macedônio, bispo homeusiano de Constantinopla,

média tornou-se seu principal defensor. De ambos a seita heresia. Depois da sua morte, o bispo Maratônio de Nicofoi, ao que parece, o primeiro a proferir abertamente esta

dos "pneumatômacos" herdou os nomes.

doxia, S. Atanásio. Em quatro cartas a Serapião de Tmuis na luta ariana tinha sido o mais estrênuo defensor da ortosubstancialidade com o Filho e com o Pai. O sínodo de des bispos da Capadócia, S. Basílio Magno, Gregório Na-zianzeno e Gregório de Nissa, Ambrósio de Milão e outros de Atanásio, declararam-se contra os macedonianos os gran-Alexandria de 362 pronunciou-se no mesmo sentido. Depois (358) defendeu a divindade do Espírito Santo e a sua con-Padres, como também diversos sínodos, principalmente o O maior adversário da nova heresia foi aquele que já

1.º concilio de Constantinopla (381). 470. Este concílio, de início, foi apenas um sinodo ge-

macos. Presidiu-o, no princípio, o bispo Melécio de Antioquia e, depois da morte dele, S. Gregório Nazianzeno e, fidental, nem o papa Dâmaso enviasse seus representantes. ecumênico, embora não estivesse presente nenhum bispo ociral do oriente. Mais tarde, foi reconhecido como concílio Estiveram presentes 150 bispos ortodoxos e 36 pneumatô-

nalmente, Netário de Constantinopla. acrescentando no 3º artigo contra os pneumatômacos estas modificações, o símbolo batismal de S. Epifânio (Ancor. e o Filho deve ser adorado e glorificado, e que falou pelos nhor e dá vida, e procede do Pai e do Filho, e com o Pai palavras: "Cremos... também no Espírito Santo, que é Se-119-20), que reproduz quase verbalmente o símbolo niceno, santos profetas". Acresceram aínda os artigos que dizem missão dos pecados, à ressurreição dos mortos e à vida respeito à una, santa Igreja católica, ao batismo para re-471. a. Os Padres conciliares aceitaram, com algumas

universal logo que o concilio alcançou foros de sínodo unié a coroação do niceno. Veio a ser reconhecido na Igreja versal. Tal aconteceu no oriente no concílio de Calcedônia b. Deste modo, o símbolo "niceno-constantinopolitano"

(451), e no ocidente um século depois.

te resolvida. Os heréticos tinham ensinado, que só o Pai é c. No entanto, a questão não estava ainda perfeitamen-

os Padres de Niceia acentuaram a consubstancialidade do acérrimas controvérsias entre as Igrejas oriental e ocidental e o Filho, questão esta que, mais tarde, daria motivo de a resposta ao problema da relação entre o Espírito Santo mento do Espírito Santo da essência do Pai. Faltava ainda tura do Pai, o Espírito Santo, criatura do Filho. Por isto, Deus no sentido próprio da palavra, e que o Filho é cria-Filho com o Pai, os Padres de Constantinopla, o procedi-

da três cânones, não reconhecidos, porém, pela Igreja ocibispo de Roma; mais um passo para o futuro cisma oriental ao qual se atribuía uma primazia de honra logo depois do dental. Um deles tratava do patriarca de Constantinopla, 472. No concílio de Constantinopla foram redigidos ain-

consequência diversas controvérsias e cismas, particularmenporém, aos bispos arianos, embora muitos não professassem também depois da morte do bispo exilado. A maioria seguiu, cianos, chefiados pelo presbítero Paulino, mantiveram-se nhecendo os bispos arianos que lhe sucederam. Estes eustaminoria da comunidade antioquena lhe ficou fiel, não recobispo Eustácio de Antioquia foi deposto e desterrado, uma te os dois cismas antioqueno e romano. Quando, em 330, o 473. O cisma antioqueno. — A luta ariana teve por

Ţ

liano, pôde voltar à sua sede. tos, porém, conservaram-lhe fidelidade, e, no reinado de Jucena. Por isto, foi deposto pelo imperador Constâncio. Muinovo bispo manifestou-se, no essencial, partidário da fé nirio do seu credo. No entanto, já no discurso inaugural, o baste, julgando cada um dos partidos ser Melécio partidágeram, de comum acordo, a Melécio, até então bispo de Se-474. Em 360, arianos e ortodoxos não-eustacianos ele-

cia, como os nicenos primitivos, ensinava uma hipóstase em eustacianos negaram-lhe o reconhecimento. A isto os levou tioquia, dois partidos ortodoxos (cisma meleciano). Assim aconteceu que, ao lado do arianismo, havia, em Ande pessoa, como os neonicenos, ensinava três hipóstases. Deus, enquanto que Melécio, tomando a palavra no sentido lino, tomando a palavra "hypóstasis" no sentido de essêntambém o emprego diferente da terminologia teológica. Pautacianos. Mas, como Melécio fosse eleito por arianos, os Os melecianos procuraram então unir-se com os eus-

> de 482. seus sucessores foram reconhecidos no oriente. E' verdade pontificio Lucífero de Cágliari e, como seu sucessor Evágrio que os dois partidos fizeram um compromisso de se uni-(388-93), reconhecido no ocidente, enquanto que Melécio e Basilio Magno, começou, desde 375, a inclinar-se para o lamisso não toi observado. O papa Dâmaso I, movido por rem depois da morte de um dos bispos. Mas o comproao ano de 415. Os últimos eustacianos uniram-se pelo ano do dos melecianos. Não obstante, prolongou-se a cisão até § 45. O macedoníanismo e controvérsias contemporâneas 207 475. Em 362, Paulino foi sagrado bispo pelo legado

Libério, no ano de 355, foi desterrado para Beréia, o clero romano jurou-lhe fidelidade. Todavia, quando à proposta esquecimento (365). terro, Félix teve de deixar o seu posto. Depois de uma tenbério e, quando este, depois de três anos, voltou do seu desclero reconheceu o intruso. O povo, porém, ficou fiel a Lide Constâncio foi sagrado bispo Félix II, a maioria do tativa frustrada de reconquistar a sé apostólica, morreu no 476. O cisma romano ou feliciano. — Quando o papa

pela lenda que fez de Libério um herege e de Félix um papa Estes fatos históricos foram, em seguida, obscurecidos

so I (366-84). Mas, um partido rigorista opôs-lhe o antipasua morte, foi eleito pela maioria do clero o papa Dâmadulgente deu motivo a um novo conflito. Logo depois da nos a ele se reuniram arrependidos. Este seu proceder inlegítimo e santo. sassem de todo os distúrbios. lônia. Contudo, passaram ainda quinze anos, sem que cespa Ursino. Este foi desterrado, no ano seguinte, para Co-477. Libério acolheu com clemência a quantos felicia-

na Sardenha, defensor apaixonado do niceno, foi desterramente o presbítero Paulino para bispo dos eustacianos e não micos ao imperador (PL 13). Em 362, sagrou precipitadado por Constâncio. No exilio dirigiu diversos escritos polêaprovou a indulgência que S. Atanásio mostrava aos homeusianos, no sínodo do mesmo ano, que, por sua vez, não aprovava a sagração de Paulino. Lucífero separou-se então denha e na Espanha. No século V, desapareceu da história dos outros bispos católicos. O cisma teve sectários na Sar-478. Cisma luciferiano. — O bispo Lucifero de Cágliari

46. O apolinarismo e a controvérsia nestoriana

479. Marcelo de Ancira distinguira-se igualmente na luta contra os arianos. Mas a sua doutrina trinitária ressente-se de sabelianismo. A divindade lhe é uma mônade; só pela economia da salvação é que vem a ser uma trindade. Pela criação, o Logos, impessoal, emanou do Pai e tornou-se pessoa pela encarnação. O Espírito Santo procedeu do Pai e do Filho no momento em que desceu sobre os apóstolos. No fim do mundo, o Filho e o Espírito Santo tornarão a ser com o Pai uma e a mesma pessoa.

Condenado já pelos arianos, Marcelo viu-se, em seguida, abandonado também pelos ortodoxos, sobretudo, quando Fotino de Sírmio, discípulo de Marcelo, transformou a sua doutrina em monarquianismo ebionítico.

480. Os messalianos ou orantes ou euquitas, espécie de quietistas, influenciados provàvelmente pelos maniqueus, viam na oração contínua o único meio da salvação. Pelos meados do século IV, espalharam-se na Mesopotâmia e, mais tarde, na Ásia Menor. O concílio de Éfeso lançou contra eles o anátema. Todavia, mantiverant-se, ao que parece, até à idade-média.

· ·

481. Os antidicomarianitas negavam a virgindade de Maria Santíssima e afirmavam que ela tinha mais de um filho, fruto da união com S. José. Os coloridianos, pelo contrário, adoravam Maria Santíssima como deusa, dedicandolhe uma liturgia própria, com sacrificios de bolos (2002/202/-662). A seita teve origem na Arábia, e compunha-se quase exclusivamente de mulheres, que se diziam sacerdotisas de Maria.

482. Os sectários de **Aério**, diácono de Sebaste, negavam a distinção entre bispos, sacerdotes e diáconos, como também a utilidade da oração e das boas obras pelos defuntos.

483. **Prisciliano**, leigo rico, asceta, erudito da Espanha, fundou, no último quartel do século IV, uma seita semelhante ao montanismo, misturada com elementos maniqueus. Negava a criação do mundo por Deus, a unidade do Deus do Novo e do Antigo Testamento, a ressurreição da carne e o matrimônio. A sua doutrina trinitária é sabeliana, a sua cristologia, docética.

Sagrado bispo de Ávila, espalhou a sua doutrina na Espanha e na Aquitânia. Mas o sínodo de Saragoça (380)

excomungou a seita. O usurpador Máximo fez executar a Prisciliano e alguns sectários (385); e é este o primeiro exemplo da pena capital aplicada a um herege. Alguns bispos aprovaram-na. Mas S. Martinho de Tours protestou. S. Ambrósio e o papa Siricio condenaram a sentença.

A seita, no entanto, multiplicou-se, e a invasão dos povos germânicos favoreceu a sua difusão. Só desde o sínodo de Braga de 561, começou a desaparecer da história. Restos do priscilianismo conservaram-se ainda por longos séculos. Adopcianismo e catarismo ressentem-se de suas idéias.

Hefele, Konziliengeschichte II, 1 ss. — Tixeront, Histoire des dogmes II, 67 ss; 231 ss. — Cavalera, Le schisme d'Antioche, Paris 1905. — Funk, Abhandlungen und Untersuch. I 391 ss. — Thoernell, Studia Luciferiana, Uppsala 1934. — Babut, Priscillien et le Priscillianisme, Paris 1909.

# § 46. O apolinarismo e a controvérsia nestoriana

484. a. O arianismo não só negara a divindade do Logos, mas também a alma humana em Jesus Cristo. Deste modo, antolhou-se, já aos teólogos nicenos, o problema da relação entre a natureza divina e humana em Cristo. Mais concretamente apresentou-se o problema aos teólogos posteriores. Da sua solução depende outro, o problema da

salvação. cipais defensores da té nicena, julgava não poder salvar a necessária tal modificação da natureza humana de Cristo, racional, substituída, como dizia, pelo Logos. Parecia-lhe concedia a Cristo só a alma sensitiva, negando-lhe a alma parte, com os arianos. Ensinando a tricotomia platônica, feita humanidade. Concordava, neste ponto, ao menos em perfeita divindade de Jesus Cristo, senão sacrificando a perorigem na vontade, ou seja na alma humana, esta deve ser a unidade da sua pessoa. Pois onde há um homem perfeito, dizia, há também pecado; e como o pecado tem a sua para compreender tanto a impecabilidade, como também va a natureza e a pessoa, e dizia que dois seres perfeitos negada em Jesus Cristo. Além disso, Apolinário identificaportanto, uma pessoa e também uma só natureza Deus e homem, não podem fundir-se num só; em Cristo há. b. Apolinário de Laodicéia († 392), aliás um dos prin-

c. Aqui já encontramos a doutrina do monofisitismo.

deiro homem; e no seu 1º cânon lançou o anátema contra os uma vez, definiu: Jesus Cristo é verdadeiro Deus e verda-Considerando-a, o concilio de Constantinopla de 381, mais

de pessoa, o nestorianismo. te a dualidade da natureza, acabou por ensinar a dualidade nofisitismo. A escola antioquena, acentuando demasiadamenda pessoa, chegou a afirmar a unidade da natureza, o moescola alexandrina, acentuando demasiadamente a unidade do problema, as duas escolas seguiram rumos opostos. A em oposição ao arianismo, a perfeita divindade. Na solução sição a Apolinário, salvaguardar a perfeita humanidade e, na, outra pela escola alexandrina. Ambas visavam, em oporespostas errôneas foram dadas, uma pela escola antioquerem as duas naturezas para formar o Homem-Deus. Duas 485. Surgia agora a questão sobre o modo de se uni-

pessoas, uma divina, outra humana. ao mesmo tempo, pessoa. Logo, existem em Cristo duas o princípio aristotélico, a natureza não é perfeita sem ser, confundem, mas são unidas só externamente. Ora, segundo nava: as duas naturezas perfeitas de Jesus Cristo não se discípulo Teodoro de Mopsvéstia († 428). Teodoro ensiacres adversários de Apolinário, Diodoro de Tarso e seu 486. A escola antioquena é representada pelos mais

plesmente mãe do homem Cristo. chamada verdadeira Mãe de Deus, estátua no templo. Daí segue-se que Maria não pode ser que não há verdadeira encarnação do Logos, senão uma sim-Sendo assim, não pode haver verdadeira redenção, porξνοίκησις. O Logos está no homem Cristo como a θεοτόχος mas sim-

negando a "communicatio ideomatum". gador, dizendo que de Maria nasceu só o homem Cristo, e uma grave agitação entre o povo. Nestório defendeu o pretácio, que negava a Maria o título de theotokos, causando Ocasião da controvérsia foi um sermão do presbítero Anasquia, foi elevado à sede patriarcal de Constantinopla (428). quando Nestório, discípulo de Teodoro e monge de Antiogos da escola antioquena, começou a inquietar os ânimos, 487. Esta heresia, a princípio só doutrina dos teólo-

não era um simples sacerdote como Ario, nem um sim-488. A atitude de Nestório foi extremamente perigosa.

> ples bispo quem falava; mas foi aquele que se considerava § 46. O apolinarismo e a controvérsia nestoriana

Mas, logo, povo e clero levantaram-se em defesa da Mãe de Deus. Também bispos vizinhos, como Proclo de como primeiro bispo depois do de Roma. bos dirigiram-se então ao papa. Nestório, procurando convencê-lo do erro. Mas, em vão. Amges egípcios. Em seguida, dirigiu também duas cartas a carta pascoal aos bispos do Egito e numa encíclica aos mon-S. Cirilo de Alexandria (412-44) a heresia, primeiro numa contra o heresiarca. Mais do que todos, porém, censurava Cizico e Eusébio, mais tarde bispo de Dorileu, pregavam

carregado de executar a sentença; e fixou a Nestório um do-o da excomunhão, se não se retratasse. Cirilo foi en-Roma (430), que se pronunciou contra Nestório, ameaçantólica e enviou-os a Nestório, para que os assinasse. doze anatematismos expôs, ao mesmo tempo, a doutrina caprazo de dez dias para se retratar. Num símbolo e em 489. a. Celestino I (422-32) convocou um sínodo para

sio II, e a escola antioquena com o patriarca João de Annaturezas. E João de Antioquia parece não ter duvidado sèsó natureza. Mas Cirilo a tomava no sentido de união das antioquenos, que a tomavam no sentido de união em uma em Cristo. Tal expressão podia despertar a indignação dos mulado monofisitismo, porque ensinava uma união natural tematismos, acusando Cirilo de apolinarismo ou de dissiantioquenos opuseram-lhes, pelo contrário, doze contra-anaisso, bem longe de aceitar os anatematismos de Cirilo. Os tioquia e o douto Teodoreto, bispo de Ciro, e estava, por que aceitasse com a maioria dos Padres o "theotókos". riamente da ortodoxia de Cirilo. Aconselhou até a Nestório b. Mas Nestório tinha a seu lado o imperador Teodó-

sectários já tinham conseguido de Teodósio II a convocaoutros. João de Antioquia retardou, de propósito, a sua chequarenta sufragâneos e doze bispos da Panfilia, e muitos com cinquenta bispos do Egito, Agamemnon de Éfeso com deiro triunfo da Mãe de Deus. Estavam presentes S. Cirilo, ção do concilio de Éfeso (431), que veio a ser um verdaretidos por violenta borrasca. Por isto, Cirilo, sentindo-se Nestório. Nem os legados pontificios chegaram a tempo gada por não querer assistir à condenação de seu amigo 490. a. No entanto, o patriarca de Constantinopla e seus

46. O apolinarismo e a controvérsia nestoriana

concilio, apesar dos protestos do comissário imperial, Candidiano, e de numerosos bispos. como representante do papa, declarou, finalmente, aberto o

cristão jubilava (Cyr., Ep. ad Alexandr.; L III, 533; 574). nalmente, o heresiarca foi deposto e excomungado. O povo gunda pessoa da Santíssima Trindade, verdadeiro Deus. Fideiro homem. De Maria não nasceu a divindade, mas tamsultaram os Santos Padres e as atas dos concilios anteriopouco a simples humanidade. O que dela nasceu é a sedoutrina católica: Jesus Cristo é verdadeiro Deus e verdares, verificaram o erro de Nestório e frisaram bem clara a 198 conciliares começaram, por isto, os seus trabalhos. Conpor três vezes, convidado a comparecer; mas em vão. Os Nestório, que viera a Efeso com dezesseis sufragâneos, foi b. O concilio teve lugar na basílica mariana de Éfeso

de Antioquia, este celebrou com os seus quarenta e três bis-II a favor dos antioquenos. rio imperial, passou para o seu lado e escreveu a Teodósio rando depostos Cirilo e Agamemnon. Candidiano, comissápos um conciliábulo, condenando o concilio feito e decladepressa, em tristeza e aflição. Pois, chegado, enfim, João 491. a. Mas o júbilo dos católicos transformou-se, bem

gítimo. Nestório foi condenado a retirar-se para o seu mosseus escritos, lançados ao fogo. teiro. Mais tarde, foi desterrado para o Egito († 451), e Pulquéria, confirmou, finalmente, as decisões do concílio ledúvidas e hesitações, movido especialmente por sua irmã viaram então relações ao imperador, que, depois de longas sentença de João e o excomungaram. Ambos os partidos enterem recebido as atas, aprovaram o concílio, anularam a maram parte também os legados pontifícios que, depois de b. Cirilo, porém, abriu a segunda sessão, na qual to-

atestou a sua fé ortodoxa, empregando no fim palavras comoventes de reconciliação e de caridade para com os seus da sua morte, acusando, mais uma vez, o concílio de Éfeso, vida, podemos conceder-lhe uma boa intenção. Pouco antes c. O infeliz patriarca foi uma figura trágica. Sem dú-

quase todas as Igrejas, João de Antioquia enviou, dois anos a deposição de Nestório. Vendo-se, porém, abandonado por 492. Os antioquenos, por seu lado, protestaram contra

> símbolo efesino, restabelecendo-se assim, ao menos em gedepois, a Cirilo uma fórmula de fé ortodoxa, o chamado ral, a paz religiosa.

pararam-se de João, pelo que este, apoiado pelo imperador, nou ainda completamente o conflito. Muitos antioquenos sepropagaram es escritos de Diodoro de Tarso e de Teodotodos. Como os livros de Nestório tívessem sido queimados, proceden centra eles com rigor. Nem assim submeteram-se parou-se formalmente da Igreja do império, formando uma O metropolita Babeus de Seleucia Ctesifonte (497-503) sebispo Barsumas de Nisibis (450-95) foi seu primeiro chefe. imperio, os nestorianos emigraram para a Pérsia, onde o Zenão (474-91) fechou a sua escola (489). Suprimidos no ro de Mopsvéstia. Edessa ficou sendo o centro da agitação Rabulas, bispo desta cidade, os combateu, e o imperador Igreja nacional-persa e chamando-se a si mesmo de (patriar-Mas com a reconciliação de Cirilo e João não termi-"católico".

seu chefe político. Mas durante a primeira guerra mundia ções do islão. Muitos também voltaram ao seio da Igreja temente, devido às crueldades dos mongóis e às persegui-Só no século XIV, começou a dissolver-se rápida e constanno sul e leste da Ásia, chegando até às índias e à China. pelos maometanos do Irak. sofreram bastante e, em 1933, foram dizimados cruelmente nossos dias. O patriarca era, até 1919, ao mesmo tempo Uns cem mil nestorianos mantiveram-se no Kurdistão até aos 493. A heresia difundiu-se, em seguida, na Arábia e

unidos com Roma. Também os cristãos de S. Tomé, que outrora se tinham unido aos nestorianos, voltaram quase todos (c. 530.000) à união com Roma. Fora deles existem outros tantos "cristãos caldaicos",

Hefele, Konziliengeschichte II, 141 ss. — Tixeront, Histoire des dogmes II, 94 ss; III, 11 ss. — Volsin, L'Apollinarisme, Paris 1901. — Lietzmann, Apollinaris von Laodicea und seine Schule, Tuebingen 1904. — Norwood, The Heresy of Antioch, New York 1929. — Joly, Theotokos après le Concile d'Ephèse, Paris 1932. — A. d'Ales, Le dogme d'Ephese, Paris 1931. — Hayes, L'école d'Edesse, Paris 1930. — Deneffe, Scholastik 1933, 64 ss; 203 ss. — Pesch, Zur neueren Literatur ueber Nestorius (115. Erg.-heft zu StML), Freiburg 1914. — Eurhard, Die kath. Kirche im Wandel der Zeiten und Voelker,

### § 47. O monofisitismo

a natureza humana na divina. duas naturezas confundem-se em uma só, ou transforma-se Cristo. Depois da união não há senão uma só natureza. As com a humanidade podem admitir-se duas naturezas de Cristo, Eutiques ensinava: só antes da união da divindade masiadamente a unidade da pessoa e a natureza divina de Constantinopla, cairam no extremo oposto. Acentuando deanti-nestorianos, chefiados por Eutiques, arquimandrita de drica, ou seja o dogma da união hipostática. Mas alguns das duas naturezas de Jesus Cristo em uma só pessoa teân-494. Na luta contra Nestório foi estabelecida a união

a ser a heresia mais popular do oriente. to é divino; e daí se explica a sua vasta aceitação. Veio tologia extremista de Alexandria. Ela acentua o que em Cris-Esta doutrina outra coisa não vem a ser, senão a cris-

achavam na capital, para um sínodo (448), pelo qual o hede Constantinopla. Convocou os bispos, que no momento se fé católica contra o monofisitismo foi S. Flaviano, patriarca de Dorileu e Teodoreto de Ciro. Mas o maior defensor da resiarca foi deposto e excomungado. 495. Contra Eutíques surgiram logo os bispos Eusébio

veu cartas ao papa, a Dióscoro, patriarca de Alexandria, suentretanto, ordenou que se lhe enviassem as atas do sínocarta ao papa a favor do arquimandrita. Leão I (440-61), rador, influenciado pelo partido eutiquiano, escreveu uma onde Flaviano tinha não poucos inimigos. O próprio impecessor indigno de Cirilo, e especialmente à corte imperial naturezas de Jesus Cristo e a sua relação recíproca. plicação clara e nítida da doutrina católica sobre as duas Epistola dogmatica ad Flavianum (PL 54, 755 A ss), exdo e, depois de as ter estudado, escreveu a sua célebre Eutiques, porém, protestou contra a sentença e escre-

cipio violou todas as formalidades e; apoiado por seus 200 coro, não querendo entregar-lhes a presidência, desde o prindo, enviou os seus legados para presidirem ao sínodo. Diósconfiando a presidência a Dióscoro, desde muito sectário do monofisitismo e rival de Flaviano. Leão I, só de mau grarios, Teodósio II convocou um sinodo para Éfeso (449), 496. a. No entanto, a pedido de Eutiques e seus sectá-

monges que consigo trouxera, fez sentir bruscamente a Fla-

viano a sua vingança. deu-se a palavra a Eutiques, mas não a seus adversários. sino. Flaviano e Eusébio foram depostos. A mesma sorte porque afirmava admitir as definições do niceno e do efe-Eutiques foi, como era de prever-se, declarado ortodoxo, coube a outros bispos que se tinham pronunciado contra ciliares que se achavam presentes, muitos assinaram a sen-Eutiques, ou passavam por nestorianos, como Teodoreto de o papa condenou a assembléia, chamando-a de "latrocínio" cias que sofreu. Os legados pontifícios levantaram em proviano, em breve, veio a falecer em consequência das violêntença, outros foram maltratados, outros se esconderam. Fla-Ciro, Ibas de Edessa e Domno de Antioquia. Dos 135 contormentos. Teodósio II confirmou as atas do sinodo. Mas testo a sua voz; mas em vão. Só pela fuga escaparam dos munhão eclesiástica. (Ep. 95, 2). Dióscoro, por sua vez, excluiu o papa da cob. As cartas do papa nem sequer foram lidas. Conce-

a aprovar Anatólio, que tinha sido nomeado sucessor de Flaveu cartas cheias de autoridade ao imperador, e negou-se lebrou um sínodo, anulou todas as atas de Éfeso, e escrepapa, apenas recebida notícia daquelas cenas horrendas, ce-497. Mas não durou muito o triunfo dos hereges. O

viano (Epp. 43 ss).

general valente e cristão ortodoxo, obteve com a mão de Pulquéria a coroa imperial. Logo os desterrados voltaram a suas sedes, e muitos renegados tornaram a unir-se com Morren, pouco depois, Teodósio II, e Marciano (450-57), na corte imperial. S. Pulquéria foi proclamada Augusta. Roma. Também Anatólio pronunciou-se pela Epistola dogmá-Constantinopla. tica de Leão I e foi reconhecido pelo papa como bispo de Quase ao mesmo tempo, houve uma grande mudança

Satisfeito pela mudança, julgou desnecessário e inoportuno Pulquéria, a reunião de um concílio a realizar-se na Itália. a carta do papa, convocara os bispos, primeiro para Niceia tal concilio. Porém, o novo imperador, já antes de receber 498. a. Leão I reclamara, em cartas a Teodósio II e

e depois para Calcedônia.

b. Este concílio de Calcedônia, o 4º ecumênico, foi com

na qualidade de presidentes. Marciano e Pulquéria tomaram bém o papa enviou, embora de mau grado, os seus legados seus 630 conciliares o mais concorrido da antiguidade. Tamoficiais. Na 6ª sessão, a própria imperatriz teve a presidênigualmente parte nas sessões, ou em pessoa ou por seus

cremos todos nós. Pedro falou pela boca de Leão". Em sedria e, principalmente, a Epistola dogmática de Leão I, que guida, foram reconhecidos como ecumênicos os concílios de se escutou com verdadeira emoção, aclamada pelos concitrocínio, e foi deposto o patriarca Dióscoro. Nicéia, Constantinopla e Éfeso, aprovados os dois simbolos de Nicéia e Constantinopla, anuladas as sessões do lal'ares: "E' esta a fé dos Padres, a fé dos apóstolos, assim 499. a. Foram lidas duas cartas de Cirilo de Alexan-

aprovou as definições dogmáticas do concilio. concilio de Constantinopla concedera ao patriarca da capirenovando e aumentando, no cân. 28, os direitos, que o tra Nestório; DB 148). No fim ajuntaram-se 28 cânones, mação (contra Dióscoro), sem divisão nem separação (congundo a divindade e consubstancial aos homens segundo a nhor nosso, em duas naturezas, consubstancial ao Pai setólica: "Um e o mesmo Filho unigênito, Jesus Cristo, Senova profissão de fé que definiu claramente a doutrina catal. Mas os legados pontificios protestaram, e o papa só humanidade, sem confusão (contra Eutiques), nem transforb. Na base da Epistola dogmatica foi redigida uma

sectários. Todavia, o monofisitismo perdurou, e os seus partodos os patriarcados do oriente. tidários chegaram até a apoderar-se, por algum tempo, de tiques ao desterro e publicou severos decretos contra os 500. Marciano, por seu lado, condenou Dióscoro e Eu-

papa Leão I; e ainda maior perigo ameaçou a paz religiogrou Eluro e Fulo e anatematizou a Epistola dogmática do Leão I, o usurpador monofisita Basilisco (475-76) reinteseguiram manter-se na sua sede. Mas, depois da morte de Eluro de Alexandria, e Pedro Fulo de Antioquia, não contrês patriarcas monofisitas, Teodósio de Jerusalém, Pedro cessor Leão I (457-74) apoiou a ortodoxia. Por isto, os E' verdade que, como Marciano, assim também seu su-

sa, quando Pedro Mongo ocupou a sede patriarcal de Ale-

mada "henóticon" (482), pela qual julgava poder restabe-lecer a união dos monofisitas. Condenava Nestório e Eutipatriarca alexandrino redigiu uma fórmula de união, chavisando restabelecer assim a união religiosa. permitia senão o símbolo niceno-constantinopolitano. O im-Proibia que se falasse de uma ou de duas naturezas e não ques, mas indiretamente também o concilio de Calcedônia. perador Zenão (474-91) publicou o "henóticon" como lei 501. Juntamente com Acácio de Constantinopla, o novo

na e separaram-se do seu bispo Mongo, pelo que se chama-vam "acéfalos". O chefe dos católicos, Talaja, tugiu para não para aumentar a confusão e as discórdias. Não só os católicos, mas também os monofisitas rigorosos repelirammento entre o oriente e o ocidente. bos os patriarcas, o que teve por consequência um rompijunto do papa Félix II (483-92); e este excomungou am-Mas, na realidade, a fórmula de união não serviu se-

os bispos tiveram que assinar. Nesta fórmula acentuavamdou-lhe, como fórmula de união, o Libellus fidei, que todos de 35 anos, Justino I (518-27) restabeleceu, finalmente, a tentativas de reunião que se fizeram não surtiram efeito, por todo o reinado do imperador Anastácio (491-518). As tia-se obediência às suas decisões (DB 171). se o primado e a infalibilidade da Sé apostólica e promeunião com Roma (519). O papa Hormisdas (514-23) manporque o imperador simpatizava com os monofisitas. Depois 502. O cisma acaciano, iniciado em 484, prolongou-se

imperador Justiniano I (527-65), era sectária do monofisitismo, e por suas intrigas conseguiu a elevação de Antinopla (535). E quando, no ano seguinte, Antimo foi deposmo, monofisita disfarçado, à sede patriarcal de Constantipria residência do papa. triz, irritada, formou o plano de implantar a heresia na próto pela influência do papa Agapito I (535-36), a impera-503. Infelizmente, Teodora, filha de Acácio e esposa do

niano. Ali morreu repentinamente. Teodahado deu-lhe um sucessor na pessoa de Silvério (536-37), devidamente eleito dahado à corte bizantina para estipular a paz com Justi-504. a. Agapito fora enviado pelo rei ostrogodo Teo-

48. O monoteletismo

e universalmente reconhecido. Foi então que o general Belisário se apoderou de Roma.

b. Na corte bizantina achava-se o ambicioso diácono Vigílio, na qualidade de apocrisiário. Aceitou a proposta que Teodora lhe fez de apoiar as suas tendências monofisitas e de conquistar em troca a cátedra de S. Pedro. Belisário recebeu ordens neste sentido. O papa Silvério foi acusado de conspirar com os godos, preso e exilado para a ilha Palméria, onde em breve veio a falecer de fome e esgotamento. Entretanto, Vigílio (537-55), uma vez reconhecido como papa legitimo, mostrou-se desde logo perfeitamente ortodoxo, e não cumpriu as promessas, feitas à imperatriz. Nas suas cartas ao imperador e ao patriarca Menas pronunciou-se claramente contra o monofisitismo. Mais tarde, expiaria a sua ambição com dolorosos sofrimentos.

505. a. Todavia, a heresia manteve-se, sobretudo na Armônia, na Síria, no Egito e na Abissínia. Mas os seus adeptos dividiram-se em várias seitas. As seitas principais foram as dos severianos e dos julianistas, criações dos bispos Severo de Antioquia e Juliano de Halicarnasso, que, expulsos por Justino I, se refugiaram em Alexandria, onde se combatiam entre si. Os severianos declararam corruptível o corpo de Jesus Cristo, antes da ressurreição, sendo por isto chamados ftartólatras. Os julianistas negaram a corruptibilidade do corpo de Cristo e, por isto, eram chamados, pelos adversários, de aftartodocetas ou fantasistas.

b. Ambas as seitas subdividiram-se em diversas denominações. Entre os julianistas, os ctistólatras ensinavam que o corpo incorruptivel de Cristo era criado, enquanto que os actistetas o negavam. Entre os severianos, os temistianos ou agnoetas afirmavam que Cristo não conhecia todas as coisas. O diácono Temístio de Alexandria foi seu chefe.

c. Entre os monofisitas do Egito foi renovada, no século VI, também a controvérsia trinitária. Uns atribuíam a cada uma das pessoas divinas uma própria natureza ou hipóstase; são os triteístas. Outros confessavam até uma espécie de tetrateísmo. Os niobitas, sectários de certo filósofo Níobes, finalmente, diziam que não havia distinção entre a humanidade e a divindade de Jesus Cristo.

506. Apesar de muitos e repetidos esforços que se fizeram para reunir os monofisitas com a Igreja romana, nun-

ca se conseguiu completamente a sua conversão. Quando, no século VII, os maometanos conquistaram as províncias da Palestina, da Síria e do Egito, formaram-se nelas Igrejas nacionais.

Na Síria conseguiu Jacob Barádai, bispo de Edessa (541-78), dar aos seus sectários uma organização, e dele herdaram o nome de Jacobitas. Antioquia veio a ser centro desta Igreja. No Egito receberam o nome de "coptas", i. é, antigos cristãos egípcios.

Entre os jacobitas houve, durante os últimos decênios, muitas conversões. No Egito existem atualmente cerca de um milhão de coptas cismáticos. Uns 35 mil uniram-se com Roma. Os monofisitas armênios têm a sua sede patriarcal em Etschmiadzin, no Cáucaso. Também na Abissínia formouse uma Igreja monofisita à parte.

Hefele, Konzillengeschichte II, 313 ss. — Tixeront, Histoire des dogmes III, 80 ss. — Regnier, San Leone Magno, trad. do francês, Roma 1912.

### § 48. O monoteletismo

507. Depois da condenação do nestorianismo e do monofisitismo, uma questão cristológica apenas ainda pedia resposta: sendo Jesus Cristo verdadeiro homen, como se explica a sua impecabilidade? Resposta errônea foi dada, no século VII, pelo monoteletismo. Condenando-o, a Igreja resolveu o problema no 3º concílio de Constantinopla e 6º ecumênico (680-81).

as condições políticas reclamavam urgentemente a reconciliação dos monofisitas. Os persas ocuparam a Síria e a Palestina, conquistaram o Egito (619) e chegaram até às portas de Constantinopla. O heróico imperador conseguiu vencê-los numa guerra de nove anos e arrancar-lhes também a sagrada Cruz (629). Mas, pelo fim do seu reinado, os árabes assolaram o império, e conquistaram as mais ricas provincias do oriente. Receando uma aliança dos monofisitas com o inimigo, Heráclio procurou restabelecer a paz religiosa, custasse o que custasse.

509. a. O patriarca **Sérgio** de Constantinopla (610-38) julgou ter achado um meio de união, ensinando uma só vontade  $\vartheta \hat{\epsilon} \lambda \eta \mu a$  e uma só energia teândrica de Cristo, em

manifesta oposição à Epistola dogmática de Leão I e à doutrina do calcedonense. Teodoro de Faran na Arábia e Ciro de Fasis, mais tarde patriarca de Alexandria, logo lhe aderiram. Sérgio conseguiu convencer também ao imperador, que, nas suas expedições contra os persas, trabalhou pela união na Siria e na Armênia.

b. Quando Heráclio reconquistou o Egito (628), o novo patriarca Ciro logrou, por meio do Libelo de união, reduzir à união com a Igreja uma parte dos monofisitas, os severianos-teodosianos (633), que, satisfeitos de tal união, diziam que não eles se iam converter ao calcedonense, mas que os calcedonenses vinham unir-se consigo. Concluíam lógicamente de uma só vontade e energia a uma só natureza em Cristo.

palestinense **Soforônio**, condenando-a qual renovação do monofisitismo. Sabendo que a doutrina tinha por autor o patriarca de Constantinopia, dirigiu-se a ele e mostrou-lhe o
perigo do erro. Sérgio fez-lhe a proposta de não falar mais
nem de uma nem de duas vontades de Cristo, e escreveu
neste sentido também ao papa **Honório I** (625-38). O papa,
enganado pela informação unilateral, respondeu, aprovando
a expressão de uma vontade de Cristo, baseando-se na doutrina de que "a divindade assumiu a humanidade, mas não
a culpa" (Ep. 1º ad Serg.). Honório, pois, nega sômente
a vontade pecadora em Jesus Cristo, não a vontade humana como tal. E a unidade da vontade não lhe é senão uma
unidade moral.

511. S. Soforônio foi, em breve, elevado à sede patriarcal de Jerusalém (634). Celebrou então um sínodo para definir a doutrina das duas vontades e energias em Cristo e
para condenar o monoteletismo, e dirigiu a carta sinodal ao
papa (M 11, 461 ss). Mas Honório não aceitou a carta de
Soforônio; escreveu, pelo contrário, no mesmo ano ainda, a
Sérgio, Ciro e Soforônio que se evitassem as novas expressões (M 11, 537. 579). Animado pelo consentimento aparente do papa, Sérgio redigiu uma fórmula de fé monoteleta, chamada ἔκθεσις πίστεως (M 10, 929), que Heráclio publicou como decreto imperial (638). Nesta fórmula proibia-se falar tanto de uma como de duas energias, en-

sinando-se, porém, claramente uma só vontade em Jesus Cristo

512. a. Os bispos orientais aceitaram o decreto; pois, S. Soforônio († 638) teve um sucessor monoteleta, e para Antioquia foi sagrado por Sérgio também um bispo monoteleta. Mas os sucessores de Honório, os papas Severino (640), João IV (640-42) e Teodoro I (642-49), e, com eles, os bispos ocidentais, o rejeitaram.

b. O novo imperador Constante II (641-68) prometeu então ao papa Teodoro retirar a éctesis≯ mas, em lugar dela publicou outro decreto não menos inteliz, o chamado "tipo" (648), que proibia tanto o dioteletismo como o monoteletismo. O oriente, sempre pronto a aceitar as ordens imperiais, submeteu-se também esta vez. Só S. Máximo, abade de Scútari, e seus dois discípulos de nome Anastácio resistiram heròicamente.

Martinho I (649-55). Logo no primeiro ano do seu pontificado, reuniu em Roma um sinodo, onde explicou e definiu a doutrina católica: Segundo os Santos Padres a operação e a vontade têm a sua origem na natureza e não na hipóstase. Ora, em Cristo há duas naturezas. Logo, há nele também duas vontades e duas energias ou operações. Depois condenou tanto a "éctesis" como o "tipo", e excomungou Ciro de Alexandria e Sérgio e seus sucessores, Pirro e Paulo, como também diversos outros bispos monoteletas.

do papa, que até ousara fazer-se sagrar sem a confirmação imperial, planejou vingar-se da afronta e encarregou o exarca Olímpio de Ravena de punir o papa. Mas o oficial do exarca, enviado para executar o crime, perdeu a vista no momento em que estava para assassinar o papa. Olímpio morreu pouco depois. O seu sucessor, Calíopas, apareceu então, à frente de um exército, em Roma e levou o papa ao desterro para a ilha de Naxos, e em seguida para Constantinopla, onde Martinho sofreu inauditos tratos. Finalmente, o heróico defensor da fé foi levado ao Quersoneso da Criméia, onde em consequência dos sofrimentos veio a falecer.

b. Sorte semelhante tiveram outros defensores da fé dioteleta. Ao venerável abade Máximo, mais insigne teólogo

§ 48. O monoteletismo

e para tranquilizar a Itália, já desde muito cansada da admimente do império oriental. nistração bizantina e pronta sempre a separar-se completaros e dos árabes, que continuamente ameaçavam o império, oriente e o ocidente, a fim de enfrentar o perigo dos avaracusa, e seu filho e sucessor Constantino IV Pogonato (668-85) reconciliou-se com Roma. Desejava a paz entre o 515. a. Entretanto, Constante II foi assassinado em Si-

na capela do palácio imperial, chamado Trullum, a assemviou-os a Constantinopla, onde então se reuniu o 6º concimeiro um sínodo em Roma para preparar o concílio e escobléia recebeu o nome de sínodo trulano. lio ecumênico (680-81). Como as sessões se celebrassem tica, que continha claramente a doutrina católica, e enlher os seus legados. Entregou a estes uma epístola dogmáque enviasse os seus legados. Agatão (678-81) reuniu prisolveu celebrar um novo concilio universal, e pediu ao papa b. Por isso, tendo em 678 concluido a paz externa, re-

duas vontades naturais, mas não opostas entre si..., a vontade humana que obedece... à divina e onipotente" (DB mo Cristo, sem divisão, nem transformação, nem separação; vontades naturais e duas operações naturais em um e o mesbispo da antiga Roma. No símbolo, redigido no concílio, contra Ciro de Alexandria, Teodoro de Faran e Honório, nório. Em seguida, lançaram o anátema contra Sérgio, Pirro, sínodo romano e rejeitaram as cartas de Sérgio, Ciro e Ho-"Confessamos, conforme à doutrina dos Santos Padres, duas foram aceitas quase verbalmente as definições de Agatão: Paulo e Pedro, patriarcas de Constantinopla, assim como teriores, aceitaram as cartas de Agatão com as decisões do 516. Os conciliares estudaram as atas dos concílios an-

as quais, naquele tempo, se costumava fazer tal definição uma definição "ex-cathedra"; pois faltam as fórmulas, com nório. O que dizer primeiro das suas cartas? Elas não são Também o escopo que o papa visava não era dar uma de-517. Aqui surge a tão discutida questão do papa Ho-

> proposta de Sérgio. Nem ensinou o papa uma doutrina errôtrovérsia com Pirro. do monoteletismo, defendeu a ortodoxia de Honório na connea; pois já o confessor Máximo, mais estrênuo adversário finição dogmática, mas simplesmente um consentimento à

nn. 1075-76). O próprio Honório, numa segunda carta a Séro secretário de Honório afirma, confirmou-o o papa João IV εν θέλημα no sentido moral, não no sentido físico. O que vontade dos membros, a concupiscência, tomando a palavra papa, dizendo que o pontífice não queria negar senão a Christi", explicou-as o abade João, que redigiu a carta do nório: "Unde et unam voluntatem fatemur Domini nostri Jesu gio (M 11, 579 ss), reproduzindo a fórmula de Leão I, connuma carta a Constantino III (641; DB 253; cfr. Kirch, tessa duas operações em Cristo. As únicas palavras que podem ser aduzidas contra Ho-

e resolver a questão, impôs silêncio. cusado; pois, enganado por Sérgio, não compreendeu o verexpressões "uma" ou "duas energias"; e em vez de definir dadeiro alcance da questão e empregou termos que não correspondiam perfeitamente à doutrina católica, proibindo as 518. E' verdade que Honório não pode ser de todo es-

ciada pelo concílio foi injusta e ilegítima, e só se explica a sentença não é contrária à infalibilidade do papa. concilio de Constantinopla neste ponto não é ecumênico, e embora Honório possa ser repreendido por sua fraqueza, o maculatam fidem subvertere conatus est" (gr. παρεχώρησε apostolicae traditionis lustravit, sed profana proditione imcílio, acrescenta à condenação de Honório a cláusula: "... lica; pois Leão II (682-83), confirmando as decisões do concas. Não foi a sentença dum concílio ecumênico, porque foi de terem sido obrigados a condenar os seus próprios patriarpela antipatia dos orientais contra Roma e pela circunstância pelo abuso que os monoteletas faziam das cartas do papa, Leão II ao rei e aos bispos da Espanha. Por conseguinte, = permisit; M 11, 753). Dum modo semelhante escreveu Honorium, qui hanc apostolicam Ecclesiam non doctrina Falta-lhe também o consentimento posterior da Sé apostótíficios que a assinaram transgrediram as suas faculdades. pronunciada contra a vontade de Agatão. Os legados pon-Mas não é menos verdade que a condenação pronun-

sinado, o usurpador Filipico Bardanes (711-13) procurou de 712 fez anular as atas do concílio ecumênico. Mas Firestabelecer, mais uma vez, o monoteletismo. Num sínodo manteve as decisões do concilio trulano. Quando foi assaslípico foi derrotado, ao cabo de dois anos, e Anastácio II (713-15) restabeleccu o trulano. 519. Como Constantino IV, assim também Justiniano II

nitas do Líbano e de Chipre, que consideravam a S. Maron 1445, e conservaram até hoje heròicamente a sua fé católica taram ao seio da Igreja, em 1181; outros reuniram-se em († c. 410) como seu pai espiritual. Muitos maronitas vol-520. O monoteletismo sobreviveu ainda entre os maro-

não pode ser, portanto, considerado como ecumênico, embosequer de Sérgio I (687-701), oriundo do oriente. O sinodo nares, nunca obtiveram o reconhecimento dos papas, nem paração entre o oriente e o ocidente, em questões disciplideste sínodo, que já designam um grande progresso da seanteriores, e chamado por isto Quinissexto. Os 102 cânones II reuniu, em 692, o 2º trulano, como complemento dos dois foram publicados decretos disciplinares. Por isto, Justiniano ra os gregos o tenham como tal. 521. Nem no quinto concilio ecumênico, nem no sexto,

Hefele, Konziliengeschichte III, 121 ss. — Tixeront, Histoire des dogmes III, 160 ss. — Hefele, Causa Honorii, Neapoli 1870. — Chapman, The Condemnation of Pope Honorius, London 1907. — Duchesne, L'Eglise au VIe siècle, Paris 1925.

### 49. 0 donatismo

controvérsias: o donatismo no século IV, o pelagianismo no o interesse dos teólogos ocidentais concentrava-se mormenforam tratados, pontos estes que vieram a ser objeto de duas ferência, as questões especulativas, trinitária e cristológica lógica ou antropológica. E só alguns pontos deste problema te no problema mais prático da salvação, questão soterio-522. Enquanto na Igreja oriental se tratavam, de pre-

estas lutas, foi a África setentrional, terra clássica da teologia moral da antiguidade cristã. Mas também a França e até o oriente tomaram parte ativa nestas lutas. O ambiente mais determinado em que se desenvolveram Itália, a

523. Antes de começar a controvérsia soteriológica a

que, em breve, também veio a ser heresia, coincide com a çou gravemente a unidade da Igreja africana. Este cisma. agitar os espíritos, o cisma de Donato ou o donatismo ameaensinado com Tertuliano que o batismo, administrado por dos lapsos. Mas as causas remotas são muito anteriores e sera que os apóstatas não podiam ser reconciliados com a hereges, era inválido e devia ser renovado. Novaciano disligam-se aos nomes de Cipriano e Novaciano. Cipriano tinha perseguição de Diocleciano e com o problema da recepção Igreja. No donatismo reapareceram ambas as tendências ri-

de Cartago († 311), para cujo sucessor foi eleito, pelo cleisso, se mostrava gravemente ofendida e indignada com a causa de uma exagerada veneração das reliquias, e que, por tinta viúva Lucila, a quem Ceciliano havia repreendido por si uma forte minoria, cujo centro espiritual era a rica e dis-Aptunga, o arcediago Ceciliano. Este, porém, tinha contra ro e pelo povo de Cartago, e sagrado pelo bispo Félix de 524. a. Ocasião da luta foi a morte de Mensúrio, bispo

eleição dois presbiteros, Botro e Celestino, que nutriam esdo tesouro. Finalmente, não tinham sido convidados para a Iho entregassem. Talvez tenham mesmo cobiçado a posse Cartago, sentiram-se ofendidos, quando Ceciliano exigiu que tinha confiado, para o guardarem, o tesouro da Igreja de perança de ser eleitos para a sede episcopal; nem os setente na elcição, ta bispos da Numídia haviam chegado aínda para tomar parb. Além disso, dois anciãos leigos, aos quais Mensúrio

casa de Lucila, onde declararam deposto Ceciliano e sagraram bispo o leitor Maiorino (312), e, morto este, a Donato da África, o cisma alastrou, em breve, por toda a África Como a sede episcopal de Cartago fosse a mais importante Magno, que deu o seu nome ao partido (Aug., De haer. 69). c. Quando estes chegaram a Cartago, reuniram-se na

giram que a sua causa fosse tratada num sínodo a reunir-Magno, que se declarou por Ceciliano, tirando aos donatistra tal medida protestaram os sectários de Donato e exitas os privilégios, concedidos recentemente aos cristãos. Con-525. Ambos os partidos dirigiram-se a Constantino

se nas Gálias. Motivaram esta particularidade, porque nas Gálias os bispos não renegaram a sua fé durante a per-

ceito da eficácia dos sacramentos, que, segundo eles, não só natistas diziam que um bispo lapso não podia sagrar nem cadores públicos e ocultos. o valor dos sacramentos, respondiam, distinguindo entre petava que, neste caso, não havia mais certeza alguma sobre ensinara Tertuliano montanista. Os sacramentos administradepende da fé, mas também da santidade do ministro, como sideravam como traidor. Pecavam, pois, por um falso conde Ceciliano por ser feita por Félix de Aptunga, que coné, portanto, a nota distintiva da seita. Quando se lhes objedos por um pecador são inválidos. A renovação do batismo lícita, nem vàlidamente, e declaravam inválida a sagração 526. a. Desta forma, o cisma veio a ser heresia. Os do

o direito da Igreja de readmitir os pecadores arrependidos; nontanista e Novaciano ensinavam que só é verdadeira a Igreja, na qual não há pecadores. Onde não há santidade dos membros, não está a verdadeira Igreja. Não negavam sa compreensão da santidade da Igreja. Com Tertuliano pedagógicos. não queriam, todavia, conceder a reconciliação por motivos b. O erro principal dos donatistas é, no entanto, a fal-

cíades (311-14), que num sínodo de Roma confirmou Cecientre os próprios donatistas. Foi confirmada então a senbatismo e da sagração, embora feita por um traidor. tença do sinodo de Roma e declarada a eficácia objetiva do bispo caluniado, e, de outro lado, a existência de traidores Aptunga, fez-se um inquérito, que verificou a inocência do fim de elucidar, antes de mais nada, a causa de Félix de da os espíritos, foi convocado o sínodo de Arles (314). A petiram as suas reclamações. Para não exasperar mais ainliano. Mas os donatistas não se deram por contentes e re-527. Constantino Magno entregou a causa ao papa Mel-

novo sinodo para Milão (316), que igualmente se pronunmais fàcilmente suprimir o movimento. Convocou, pois, um bastante irritado; aceitou, porém, a apelação, para poder decisão do papa para o imperador. Constantino mostrou-se porém, tanto mais obstinadamente resistiram, apelando da 528. Uma parte dos donatistas se submeteu. Outros

> enérgicas. Tirou-lhes as igrejas, confiscou-lhes os bens e deciou contra os sectários. Estes nem assim obedeceram. Conscretou contra eles o desterro. tantino, cansado por tal obstinação, tomou providências mais

náticos vagavam de cabana em cabana dos lavradores, coo direito de intrometer-se nas coisas da Igreja. Bandos fao fanatismo dos hereges, que então negavam ao imperador mados "circumcelliones". Eles mesmos davam-se o nome metendo horrendos crimes e crueldades, pelo que foram chade "Milites Christi" ou "agonistici", i. é, combatentes, ou sustador. "filhos dos santos". A seita chegou a ser um perigo as-529. a. A execução destes decretos aumentou ainda mais

do desterro, contavam já 400 bispos. Mas foi esta também a sua maior difusão. Em breve, dividiram-se em diversas gumas tentativas de pacificá-los pela brandura, a subjugápos. O imperador Constante viu-se obrigado, depois de altinuamente. Quando Juliano Apóstata lhes permitiu voltarem desterro dos seus chefes. Não obstante, a seita crescia conlos pela força. Proibiu, de novo, o sen culto, e decretou o supressao. denominações, e desde então tornou-se mais fácil a sua *b*. Em 336, puderam celebrar um sínodo de 270 bis-

primeiro o bispo Optato de Mileve, que escreveu sete livros difundir a heresia também por meios literários. Opôs-se-lhe Cartago Parmeniano, sucessor de Donato († 355). Procurou desenvolvimento e refutando os seus erros. Mas o maior veu uma série de tratados contra o donatismo. Em 411, teadversário da seita foi S. Agostinho que, desde 393, escre-De schismate Donatistarum, elucidando a sua origem e o seu ve, além disso, uma grande disputa com os chefes da hedonatistas. resia. Estiveram ali presentes 286 bispos católicos e 279 530. Chefe do partido era, a esse tempo, o antibispo de

estabelecendo estas três proposições: Agostinho explicou claramente a doutrina católica,

 A verdadeira Igreja é aquela que se acha espalhada sobre todo o mundo; não aquela que existe num pequeno canto da África. Quem se separa da Igreja universal, separa-se de Cristo, e não pode salvar-se.

2) No tocante à questão de como pode haver pecadores na

50. O pelagianismo

uma Igreja militante e uma Igreja triunfante. Igreja, é preciso distinguir um estado "viae" e um estado "gloriae",

 Quanto à eficácia dos sacramentos não pode haver dúvida alguma; pois o ministro primário é o próprio Jesus Cristo. O sacerdote não é senão o seu lugar-tenente.

objetivismo sobre o subjetivismo religioso. desapareceram no século VII, quando os maometanos ocuparam a África. A vitória de S. Agostinho foi a vitória do mente. Muitos, porém, ainda resistiram. Os últimos restos só 531. A maior parte dos donatistas submeteu-se, final-

Schwane, Dogmengeschichte. — Tixeront, Histoire des dogmes II, 222 ss. — Funk, Abhandl. und Untersuch. I, 352 ss. — Monceaux, Histoire littéraire de l'Afrique chrétienne, IV-VII, Paris 1913-23.

### 50. O pelagianismo

tidade (Aug., De gest. Pel. 25). como um homem austero e gozava de fama de grande sanquanto o seu autor, o monge leigo Pelágio, se apresentava venceu definitivamente o donatismo, entrou em Cartago outro heresiarca, cujas doutrinas eram tanto mais perigosas, 532. Precisamente no mesmo ano, em que S. Agostinho

do na cidade eterna. doro de Mopsvéstia, que durante os ditos estudos provàvelmente veio a conhecer, e que um certo Rufino tinha espalhaparticular, das epístolas de S. Paulo, e a doutrina de Teogiosa: graça e livre arbítrio. Nas suas opiniões erradas condificílimo das relações entre os dois fatores da vida relimandamentos. Com isto começou a desenvolver o problema que uma vontade sincera pode fàcilmente observar todos os firmaram-no estudos superficiais da Sagrada Escritura, em o relaxamento. Pretendia opor-lhe uma barreira, ensinando Pelágio, oriundo provavelmente da Irlanda, viera, no princípio do século V, a Roma, onde se demorou cerca de muitos católicos e com a facilidade com que se desculpava dez anos. Escandalizava-se com a vida tão pouco cristã de

pelagianismo. Aquele trata do redentor; este, da redenção. ao nestorianismo. O racionalismo é também o distintivo do escola antioquena (cfr. § 46). O seu racionalismo levara 533. a. Teodoro era então o maior representante da

tivo, não podiam não morrer. Teriam morrido, ainda que b. Teodoro ensinara que os homens, no estado primi-

> A graça interna não serve, senão para facilitar o bem. feita para praticar o bem. Só a graça externa é necessária. homem, mesmo depois da sua queda, uma disposição pernão haver pecado original. Atribuíram, por conseguinte, ao advogado e depois igualmente monge leigo, daí concluíram não tivessem pecado. Pelágio, e com ele Celéstio, antigo

sição à pregação eclesiástica sobre a necessidade da graça subjetiva do homem. A sua doutrina estava em aberta opomana, atribuindo a parte principal da salvação à atividade cisamente com o fim de combater mais eficazmente esta seiponto de produzir a nova seita do priscilianismo. E foi preniqueismo, que no princípio do século V ainda era forte, a gens das epistolas de S. Paulo. Por isto, provocou logo uma interior, à praxe do batismo das crianças e a muitas passata, que Pelágio acentuava unilateralmente a liberdade huforte reação. c. Desta forma, caiu Pelágio num erro oposto ao ma-

Agostinho. cono Paulino de Milão, biógrafo de S. Ambrósio, que dea pregar a sua doutrina. Mas foi acusado então pelo diápretendendo receber a ordenação sacerdotal. Logo começou lhido pelo bispo João. Celéstio, porém, ficou em Cartago, lágio, em breve, seguiu para Jerusalém, onde foi bem acovodos na Itália, os dois monges passaram a Cartago. Pepois da morte de seu bispo entrara nos serviços de S 534. Movidos provàvelmente também pela invasão dos

mungado num sinodo de Cartago (411), por causa destas sete proposições: 535. Como Celéstio não quisesse retratar-se, foi exco-

1) Adão foi criado mortal e teria morrido, ainda que não ti-

vesse pecado.

2) O pecado de Adão só prejudicou a ele mesmo, não à sua descendência.

As crianças nascem no mesmo estado em que Adão se acha-

va antes do pecado.

4) Não é pelo pecado de Adão que todo o gênero humano tem os homens ressuscitam; as crianças entram no reino do céu, ainda que não sejam batizadas. de morrer, como não é pela ressurreição de Jesus Cristo que todos

mandamentos de Deus, 5) O homem pode ficar sem pecado e cumprir facilmente os

Evangelho.

7) Também antes de Jesus Cristo houve homens sem pecado. 6) A Lei conduz ao reino de Deus da mesma forma como o

tólica. Mas, sem esperar resposta, seguiu imediatamente para Efeso, onde soube alcançar a dignidade sacerdotal. Celéstio apelou da sentença do sinodo para a Sé apos-

tratados, nos quais estabelece a doutrina católica: escreveu contra ela De peccatorum meritis et remissione et vontade humana, do que a força vitoriosa da graça divina rimentara não menos o poder do pecado e a fraqueza da combater também o pelagianismo. Na sua mocidade expemo, foi chamado pela Providência como nenhum outro para de baptismo parvulorum, ao qual fez seguir muitos outros Por isto, o "Doutor da graça", logo que soube da heresia, 536. S. Agostinho, que acabava de derrotar o donatis-

e os dons sobrenaturais foram-lite tirados. Mas Adão pecou; e, por isto, foi ferido nos seus dons naturais não pecar. Este estado devia passar a não poder pecar e morrer Adão foi criado à imagem e semelhança de Deus, possuindo dons naturais perfeitos e dons sobrenaturais. Podia não morrer e

gação. Pelo pecado de Adão, o gênero humano veio a ser uma "massa perditionis". Por conseguinte, o homem é incapaz de salvarse por suas forças naturais, incapaz até de por o primeiro ato de fé todas as suas consequências, não só por imitação, mas por propa-2) O pecado de Adão passou a todos os seus descendentes, com 3) Daí segue-se a necessidade da graça, não só da graça

externa, mas também da graça interna, tanto excitante como con-comitante, e ainda da graça da perseverança.

4) Esta graça não é concedida por merecimento, mas por mera benevolência de Deus.

não dá resposta; e é esta uma fraqueza do augustinismo, que de tal predestinação ou não-predestinação, Agostinho dição merecida, sem serem predestinados ao pecado. Ao por tinados para a vida eterna; os outros ficam entregues à perparticular. Da "massa damnationis" alguns foram predestinho afirma que a graça de Deus é eficacíssima e irresisdos da doutrina eclesiástica. Mas, de outro lado, S. Agosfraqueza daria lugar a muitas controvérsias, no decorrer dos reconhecida já pelos contemporâneos (Knoeptler 194). Esta tível, sempre invicta. A vontade salvífica de Deus é, portanto, 537. Estes pontos são, de um lado, os princípios sóli-

escreveu o seu Dialogus contra Pelagianos. Pelágio teve de comparecer perante um sinodo de Jerusalém e outro de Lida nimo, que se achava na Palestina. O eremita, por sua vez, enviou, além disso, o presbítero espanhol Orósio a S. Jerô-538. Logo no princípio da controvérsia, S. Agostinho

> clarado inocente. Entretanto, os africanos, reunindo-se, no ano seguinte, primeiro em Cartago e depois em Mileve, revez, a heresia. O papa Inocêncio I (401-17) confirmou a "sínodo miserável" (Ep. 143, 2), e condenaram, mais uma o desejo do grande bispo ainda não se realizou. est; utinam aliquando finiatur error" (Serm. 131, 10). Mas nho soube da sentença do papa, exclamou: "Causa finita sentença e excomungou os heresiarcas. Quando S. Agostijeitaram o sínodo de Dióspolis, que Jerônimo chamara de (Dióspolis; 415). Mas, simulando uma fé ortodoxa, foi de-

creveu uma carta, simulando uma fé ortodoxa. Zósimo viucom o papa Zósimo (417-18), a quem também Pelágio esse assim diante de duas questões, uma dogmática e outra original? — já Inocêncio I dera a resposta, e neste ponto a necessidade da graça, o batismo das crianças e o pecado pessoal. À questão dogmática: são hereges os que negam não havia dúvida para Zósimo. Quanto à questão pessoal: culpou os dois hereges e repreendeu os africanos, sem dar, se em explicações mais ou menos gerais de Celéstio, desporém, uma decisão definitiva. Pelágio e Celéstio, são eles hereges? — o papa, fundando-539. a. Para se justificar, Celéstio foi pessoalmente ter

mularam em oito cânones as sentenças do pelagianismo (DB explicaram, mais a fundo, os pontos da controvérsia, e forgratia Christi et de peccato originali, de modo convincente, 101 ss). S. Agostinho mostrou, alem disso, no seu livro De plenário de mais de 200 bispos em Cartago (418), onde só a Lei ou seja a doutrina e o exemplo de Jesus Cristo, i. é, a insuficiência do conceito pelagiano da graça. Pois, embora Pelágio falasse da necessidade da graça, entendía como tal b. Os africanos, por sua vez, reuniram-se num sínodo

a graça externa. nos, e reconhecendo já por própria experiência a hipocrisia 693 ss), ordenou a todo o episcopado que aceitasse a doude Celéstio, que fugira de Roma, condenou igualmente o por isso, expulsos pelo imperador Honório. trina dos africanos. A carta foi bem acolhida em toda parte. pelagianismo e, na chamada Epistola tractatoria (PL 20, Só dezoito bispos italianos negaram-se a assiná-la e foram, 540. O papa, recebendo a sentença dos bispos africa-

541. Mas a controvérsia não terminou ainda comple-

seguida, contra Juliano e Celéstio. mo e o pelagianismo. Nestório, porém, pronunciou-se, em externamente as relações que existiam entre o nestorianiste, onde foram amigavelmente acolhidos por Teodoro de cupiscentia. Partidários de Juliano refugiaram-se no orien-Agostinho defendeu-se num tratado De nuptiis et conria, profanado o matrimônio e prejudicado a moralidade. tão chefe do partido, acusou Agostinho de ter, por sua teotamente. O bispo racionalista Juliano de Eclanum, desde en-Mopsvéstia e por Nestório, confirmando-se assim também

sos de Constantinopla pelo imperador Teodósio II e condegraça e a predestinação: o semipelagianismo. reapareceu logo numa forma moderada, como reação conbreve, extinguiu-se a heresia na sua forma extremista. Mas nados, mais uma vez, no concílio de Éfeso (cc. 1 e 4). Em amigo de S. Agostinho, os chefes da heresia foram expultra a doutrina de S. Agostinho sobre a eficácia infalível da 542. Combatidos principalmente por Mário Mercator,

Obras de S. Agostinho CSEL (vários volumes de vários editores); melhor Migne, Pl. 32-47. — Bruckner, Quellen zur Geschichte des pelagianischen Streites, Tuebingen 1906. — Hefele, Konziliengeschichte II, 104 ss. — Tixeront, Histoire des dogmes II 436 ss. — Plinval, Recherches sur l'oeuvre littéraire de Pélage, Paris 1934. — Merlin, St. Augustin et les dogmes du péché originel et de la grâce, Paris 1931. — Guzzo, Agostino contro Pelagio, Torino, 2. ed. 1934.

## 51. Predestinacianismo e semipelagianismo

de Deus é particular. A crença e a bem-aventurança de uns parte determinada da humanidade, escolhendo-a para a salmisericórdia, compadeceu-se, desde a eternidade, de uma pecado de Adão, dizia, todo o gênero humano transformoudivina vontade, julgou dever modificar a sua opinião. Pelo Mas, acentuando, em seguida, mais e mais, a onipotência da crença de outros era, na sua opinião, a vontade do homem. dança considerável, principalmente no tocante à predestinagrande bispo de Hipona sofreu, em certos pontos, uma mumo coube, sem dúvida, a S. Agostinho. Mas a doutrina do vação. O resto fica entregue à perdição. A vontade salvifica se numa "massa perditionis" (cfr. § 50). Mas Deus, por sua de salvar os homens. A razão última da fé de uns e da desção. Antes de 396, atribuía a Deus uma vontade universal 543. O mérito principal da vitória sobre o pelagianis

> e a descrença e a reprovação de outros têm a sua razão 51. Predestinacianismo e semipelagianismo

última na vontade divina. Se a vontade salvífica de Deus vontade de Deus é onipotente e irresistivel. Os escolhidos vel; os réprobos são irrevogàvelmente perdidos, devido à falalcançam infalivelmente a vida eterna pela graça invencifosse universal, todos os homens seriam salvos, já que a

mando a graça "indeclinabilis et insuperabilis" (De corrept. lavra "irresistivel", mas exprime-a com outros termos, chata da graça suficiente. não-predestinação é mistério. salvem homens de todas as condições, reis e súditos, doutos conseguem, porque Deus o quer; ou que Deus quer que se S. Paulo: "Deus quer que todos os homens se salvem" (1 et gratia 12, 38). Quando se lhe objetava a palavra de mina, dizendo que a última razão desta predestinação ou e ignorantes (Enchirid. 103; Ep. 217, 6, 19). Agostinho ter-Tim 2, 4), respondia que todos aqueles que se salvam, o 544. E' verdade que S. Agostinho não emprega a pa-

recia pôr em perigo a liberdade humana e, por conseguinbém entre os muitos antipelagianos. S. Agostinho lhes pase logo adversários não só entre os pelagianos, mas tammuitos monges a uma espécie de fatalismo. A pedido do trina de Agostinho provocou grande confusão, entregando-se se ouvir no mosteiro de Adrumeto na África, onde a doute, toda a ascética cristã. As primeiras reclamações fizerammonges, De gratia et libero arbitrio e De correptione et graabade Valentim, o santo endereçou então dois livros aos quando se acentua a necessidade da graça. tia (427). Declara que não se nega a liberdade humana 545. Contra esta teoria do "augustinismo" levantaram-

alimentar uma espécie de fatalismo. Consideravam-na, por-Agostinho lhes parecia ser contrária à Sagrada Escritura e res, com o abade João Cassiano à frente. A doutrina de sição entre os monges de S. Vítor de Marselha e arredoto. Mas o último dos dois tratados provocou uma forte opolagianismo, e opunham ao "Doutor da graça" as seguintes tanto, como um grande perigo para a moralidade cristã. Pretendiam achar um meio-termo entre Agostinho e o pe-546. Com isto contentaram-se os monges de Adrume-

proposições: não absoluta, mas condicional. A sua razão última é a presciência 1) A predestinação ou a vontade salvifica de Deus é universal,

de Deus, que escolhe para a vida eterna os que, conforme prevê, serão dignos da sua escolha (praevisis meritis).

2) O início da fé é obra do homem. Mas o progresso na fé e a prática do bem não se realizam sem o auxílio da graça. Depois de obtida a justificação não é necessária a graça da perseverança.

cularmente nas Collationes de Cassiano (CSEL 13; PL 49, 477 ss), foi chamada de **semipelagianismo**, quando nos fins do século XVI a controvérsia molinista fez ressuscitar o problema da graça. Quando S. Próspero de Aquitânia e S. Hilário informaram a S. Agostinho da agitação que o problema causara no sul das Gálias, escreveu em defesa das suas opiniões De praedestinatione sanctorum e De dono perseveranțae, mas também o início da fé é dom de Deus.

548. Pouco depois, morreu o grande bispo de Hipona († 430). Próspero e Hilário continuaram a luta contra os marsilienses, mas deduzindo a predestinação não da vontade onipotente de Deus, como S. Agostinho, senão da sua presciência, como os marsilienses; e daí resulta também a sua doutrina da vontade salvífica universal. O autor desconhecido de De vocatione omnium gentium, admirador aliás de S. Agostinho, ensina a mesma universalidade da vontade salvífica de Deus. A pedidos de Próspero e Hilário, o papa Celestino I declarou-se igualmente a favor de Agostinho, sem decidir definitivamente a questão da eficácia da graça e da predestinação.

549. Todavia, o semipelagianismo manteve-se nas Gálias ainda por um século inteiro. Depois da morte de João Cassiano († 432 ou 435), defendeu-o particularmente Vicente de Lerins no seu *Commonitorium adversus Inaereses*, célebre pela exposição clara do princípio da tradição católica (cfr. § 56).

Depois da morte de Próspero, um certo presbítero Lúcido acentuou ainda a doutrina predestinaciana de Agostinho; negou até o livre arbítrio e afirmou a predestinação dos não-escolhidos para a morte eterna. Contra este excesso surgiram Genádio e, mais do que todos, Fausto de Reji, na Provença, representantes do semipelagianismo, sem, no entanto, aceitar todos os erros de João Cassiano.

550. Pouco a pouco, porém, desapareceram as idéias semipelagianas devido principalmente à *Epístola sinódica* de

Fulgêncio de Ruspe (523) e aos esforços do zeloso bispo S. Cesário de Arles. No sínodo de Orange, 2º arausicano (529), presidido por Cesário e confirmado pelo papa Bonifácio II (530-32), foi condenado tanto o pelagianismo, como também o semipelagianismo, declarando-se os sinodais por uma doutrina modificada de S. Agostinho.

O sínodo ensina o pecado original, a incapacidade do homem natural para operar o bem sobrenatural, a necessidade absoluta da graça, também para o início da fé, e a graça da perseverança. Nega, porém, a vontade particular de Deus de salvar os homens e a predestinação absoluta e condena a predestinação ao mal (DB 174 ss).

Com isto termina, no essencial, a controvérsia dos semipelagianos, que não podem ser considerados como hereges formais. E com isto também chegaram, provisòriamente, a seu ponto final as questões dogmáticas que agitaram os espíritos, durante a segunda época da antiguidade cristã.

Hefele, Konziliengeschichte II, 597 ss. — Tixeront, Histoire des dogmes III, 274 ss. — Casamassa, II pensiero di San Agostino nel 396-97, Roma 1919. — Vinc. Lerin., Commonitorium, ed. Rauschen (Flor. patr. 5), Bonnae 1906; PL 50, 637 ss. — Madoz, El concepto de la tradición en S. Vicente de Lerins, Roma 1933. — Koch, der hl. Faustus, Bischof von Reji, Stuttgart 1895.

## § 52. O origenismo e os "Três Capítulos"

551. a. Fora destas controvérsias fundamentais, trinitária, cristológica e soteriológica e o donatismo, outras duas questões, que se ligam ao nome de Origenes, inquietaram os espíritos: a controvérsia origenista e a dos "Três Ca-

b. Durante a controvérsia trinitária, invocava-se, não raras vezes, o nome de Orígenes. Os arianos pretendiam fazer do grande mestre alexandrino um abonador da sua doutrina; e o subordinacianismo de Orígenes podia, de certo modo, justificá-los. Os ortodoxos, pelo contrário, em parte, lhes disputavam a razão de tal procedimento. Embora não desconhecessem os erros de Orígenes, continuavam, todavia, a tributar estima e veneração ao célebre alexandrino. Pânfilo e Eusébio de Cesaréia escreveram uma apologia em defesa do mestre (cfr. § 39); e em seu favor declararam-se igualmente os três grandes bispos da Capadócia, Basílio Magno, Gregório Nazianzeno e Gregório de Nissa.

§ 52. O origenismo e os "Três Capítulos"

553. S. Epifânio, seguindo a Metódio de Olimpo († 311), não só colocou Orígenes no catálogo dos hereges (Pan. 64), mas pregou também contra ele em Jerusalém (392). Daí resultou uma discussão acalorada entre Epifânio e Jerônimo, de um lado, e o bispo João de Jerusalém e Rufino de Aquiléia, defensores de Orígenes, de outro lado. Jerônimo e Rufino reconciliaram-se por mediação de Teófilo de Alexandria. Porém, como Rufino, no seu prefácio à edição do *De principiis* de Orígenes, chamasse a Jerônimo um admirador do mestre alexandrino, — e, de fato, o havia sido antes de 392, — a luta se reacendeu entre os dois amigos. Ainda depois da morte de Rufino († 410), manifestase, nos libelos de Jerônimo, a sua acerbidade.

Egito, mais violenta ainda. Entre os monges do deserto squético haviam-se espalhado idéias antropomórficas, atribuindo a Deus um corpo humano. Teófilo de Alexandria, homem ambicioso e sem firmeza de caráter, condenou o antropomorfismo, numa carta pastoral de 399. Mas os monges ignorantes levantaram-se contra a sentença e com ameaças de morte exigiram a sua retratação, bem como a condenação de Orígenes, venerado pelos monges eruditos do deserto nitrico. O bispo cedeu às reclamações e ameaças tanto mais fácilmente, quanto mais odiosos lhe eram não poucos origenistas, especialmente os chamados "Quatro Irmãos Grandes", varões ilustres por sua erudição e piedade. Trezentos monges do deserto nítrico, perseguidos e expulsos, dirigiram-se para a Palestina.

555. Cinquenta dentre eles, com os "Quatro Irmãos Grandes", foram a Constantinopla, onde **S. João Crisóstomo** os acolheu benignamente e intercedeu por eles junto à cor-

te imperial, sem no entanto admiti-los na comunhão eclesiástica. O imperador Arcádio citou Teófilo para dar contas de seu procedimento ao bispo de Constantinopla. Teófilo, porém, enviou Epifânio a Constantinopla, a fim de combater Crisóstomo como partidário dos origenistas, diferindo a sua própria viagem até 403. Quando, finalmente, se apresentou em Constantinopla, não foi para dar contas ao bispo da capital, e sim para julgá-lo.

peratriz Eudóxia, estigmatizando num sermão os excessos da moda na corte. Por intrigas da imperatriz reuniu-se um sínodo em Calcedônia, chamado "ad quercum", que, presidido por Teófilo, pronunciou a deposição do santo patriarca. S. Crisóstomo teve, por duas vezes, que seguir o caminho do desterro e morreu, depois de inauditos vexames (407) em Comana no Ponto, louvando a Deus e perdoando aos seus perseguidores. Seus partidários ficaram-lhe fiéis, negando-se a reconhecer os seus sucessores Arsácio e Ático. Só quando Teodósio II fez transportar solenemente os restos mortais do santo para Constantinopla, terminou o cisma dos joanitas (438).

pagando-se o origenismo pacificamente, sobretudo na Palestina. E foi aqui que, no princípio do século VI, se reencetou a controvérsia. O abade S. Sabas († 532) procurou em vão suprimir o movimento. Dois origenistas foram até elevados à dignidade de bispos, Domiciano de Ancira e Teodoro Asquidas de Cesaréia na Capadócia.

b. Mas Gelásio, sucessor de S. Sabas, expulsou quarenta origenistas da sua laura. Como também os patriarcas Efrém de Antioquia e Pedro de Jerusalém se pronunciassem contra o origenismo, Justiniano I publicou, em 543, um decreto de dez anatematismos contra outras tantas proposições e contra a pessoa de Origenes (M 9, 487 ss). Todos os bispos e abades tiveram de assiná-lo. Também Menas de Constantinopla e o papa Vigilio reconheceram o decreto. Origenes, maior teólogo da Igreja oriental, foi condenado como herege, trezentos anos depois da sua morte.

558. No entanto, para pôr termo à perseguição dos origenistas, o bispo Teodoro Asquidas soube hàbilmente desviar a atenção de Justiniano I para outro assunto, que havia

§ 52. O origenismo e os "Três Capitulos"

de afligir muito sensivelmente toda a Igreja e, de um modo particular, a Sé apostólica. Dizia ele que os monofisitas fàcilmente tornariam a unir-se à Igreja, se fossem condenados **Três Capitulos**, a saber: Teodoro de Mopsvéstia e seus escritos, os escritos que Teodoreto de Ciro escrevera contra Cirilo de Alexandria e contra o concilio de Efeso, e a carta que Ibas de Edessa endereçara ao bispo Máris de Hardaschir na Pérsia em defesa de Teodoro. O imperador acolheu de bom grado esta proposta e publicou, em 544, um edito a ser assinado por todos os bispos.

559. A condenação dos "Três Capítulos" não foi, realmente, infundada, porque continham, de fato, doutrinas nestorianas. No entanto, Teodoreto e Ibas haviam sido reconciliados com a Igreja, e Teodoro morrera na paz com ela. Um anátema contra os três bispos não sòmente era inconveniente, mas tinha também a aparência de injustiça. Acrescia que no ocidente se julgava, embora errôneamente, ter sido a carta de Ibas aprovada pelo calcedonense. O edito foi, portanto, recebido com grande indignação. As tentativas de impô-lo pela força levaram a novos e dolorosos conflitos.

560. Os bispos orientais, com Menas de Constantinopla à frente, cederam, pouco a pouco, à vontade do imperador. Mas, o papa Vigílio e os bispos ocidentais resistiram. Vigílio foi, por isso, convidado para Constantinopla (548), onde, depois de muitos vexames, redigiu o chamado "Judicatum", condenando os "Três Capítulos". O seu procedimento produziu uma forte agitação entre os bispos ocidentais. Os africanos chegaram até a tirar dos dípticos o nome de Vigilio.

Para tranquilizar os ânimos, o papa retirou o "Judicatum" e combinou com o imperador a convocação de um concilio ecumênico. Mas, em vez de reunir o concilio, Justiniano, movido pelas maquinações de Asquidas, publicou um novo decreto contra os "Três Capítulos" (551). E quando o papa protestou, o imperador quis aprisioná-lo. Vigílio fugiu com perigo de morte, procurando asilo numa igreja, onde pronunciou a deposição de Asquidas e a excomunhão de Menas († 552).

561. Iniciaram-se novas negociações para celebrar um concílio geral sob a presidência do próprio papa. Mas não foi possível haver harmonia de vistas. Justiniano abriu-o en-

tão sem a presença de Vigílio. Nestas condições, o resultado era de prever-se. Foi pronunciado o anátema contra os "Três Capítulos" e riscado até o nome de Vigílio, "salva communione cum Sancta Sede".

O papa, que procurava a paz da Igreja, custasse o que custasse, redigiu o chamado "Constitutum", condenando 60 proposições de Teodoro, Teodoreto e Ibas. Porém Justiniano não aceitou o "Constitutum". Vigílio, reduzido a uma condição penosissima, privado de todos os seus conselheiros, mudou, pela segunda vez, de opinião, reconhecendo o sinodo de Constantinopla e motivando o seu procedimento num outro "Constitutum". Por isso, e pelas reclamações dos romanos foi-lhe restituída a liberdade. Em caminho para Robição que o movera a aceitar a dignidade suprema de Vigário de Cristo. Seu sucessor, Pelágio I (556-61), confirmou igualmente o sínodo, que assim ficou reconhecido como 5º concílio ecumênico, segundo Constantinopolitano (553).

562. Pouco a pouco, cederam também os outros bispos do ocidente. Só na Itália setentrional chegaram a provocar um cisma, favorecidos pela invasão dos longobardos (568). Mas o bispo de Milão voltou à união em 571, os sufragâneos de Aquiléia, em 607. Os últimos cismáticos reconciliaram-se com a Igreja romana pelo ano de 700. O cisma deu origem aos patriarcados de Aquiléia e Grado.

Hefele, Konziliengeschichte II, 89 ss; 784 ss. — Tixeront, Histoire des dogmes III, 130 ss. — Knecht, Die Religionspolitik Kaiser Justinians I., Wuerzburg 1896. — Dieht, Histoire de l'Empire byzantin, Paris, 10. ed. 1934. — Id., Justinien et la civilisation byzantine au Vle siècle, Paris 1901. — Baker, Justinian, London 1932. — Biondi, Giustiniano I, principe e legislatore cattolico, Milano 1936. — Diekamp, Die origenistichen Streitigkeiten im 6. Jahrh. und das 5. allgemeine Konzil, Muenster 1899. — Scott, The eastern Churches and the Papacy, London 1933. — Baur, Johannes Chrysostomus und seine Zeit, 2 vol., Muenchen 1929-30. — Puech, San Giovanni Crisostomo, Roma 1905. — Lazzatti, Teofilo d'Alessandria, Milano 1934.

Literatura e Ciências Eclesiásticas

### CAPITULO III

## LITERATURA E CIÊNCIAS ECLESIÁSTICAS

#### Vista geral

quantos estudam a história da Igreja. e o heroísmo de virtude com que se apresentavam à sociecom que trataram as múltiplas questões da doutrina católica século V, notamos certa decadência. Todavia, também nos o período clássico da literatura patrística. Desde meados do as ciências cristãs e para a literatura eclesiástica um dos forças àquelas questões que tão de perto tocavam a vida da Igreja. E' o período dos grandes Padres da Igreja; para mais vivo interesse dos teólogos. Varões ilustres e eminenvérsias trinitária, cristológica e soteriológica, despertaram o mento da literatura cristã do oriente. As grandes controo período áureo da ciência e da literatura patristica. A setino Magno subiu ao trono dos césares, começou também dade cristã, ainda hoje, despertam a admiração de todos decênios seguintes não faltaram escritores de pulso. O zelo plendor vai desde 325 até ao concílio de Calcedônia. E' este períodos mais brilhantes de toda a história. O seu maior estes por santidade e erudição consagraram as suas melhores gunda época da antiguidade é o tempo do maior floresci-563. Com a vitória do cristianismo, que com Constan-

ziu preciosos frutos. O seu maior representante pertence, poluta contra Juliano Apóstata também a apologética produgese é cultivada particularmente por S. Jerônimo e as duas é tratada à parte por Eusébio e seus continuadores. A exemico. Não se negligenciava, no entanto, um cultivo cuidadeste período tem caráter especificamente dogmático e polêmagnífica obra De civitate Dei rém, a uma geração mais recente: é S. Agostinho, autor da em Cirilo de Jerusalém, Dídimo o Cego e S. Agostinho. Na escolas orientais. A catequética tem os seus representantes doso dos demais ramos da teologia. A história eclesiástica der a fé católica contra as inovações doutrinais, a literatura 564. Como era necessário, antes de mais nada, defen-

neste período, desenvolveram consequentemente as suas tenram, no oriente, as escolas de Alexandria e Antioquia, que, 565. Os principais centros desta atividade literária fo-

> e polêmicos preferiam, como os antioquenos, a exegese graalegórico só para fins edificativos. Em tratados científicos e os neo-alexandrinos. Estes últimos empregavam o sentido ciso, no entanto, distinguir entre os alexandrinos antigos alegórica e mística, seguindo ao grande Origenes. E' premais se aproximam de Platão, os antioquenos são aristotar tanto em filosofia como em teologia. Os alexandrinos dências distintivas. A diferença das duas escolas se faz nociência própria. A sua escola atingiu, neste período, o maior mático-histórica. Os antioquenos elevaram a exegese a uma télicos. Os alexandrinos cultivam, de preferência, a exegese florescimento.

unidade da pessoa do Salvador. Os alexandrinos, pelo cone alguns teólogos da escola chegaram a pôr em perigo a concepção da cristologia. Os antioquenos, mais racionalistrário, acentuavam mais a união das duas naturezas de Cris-Indade das naturezas (cfr. §§ 46-47). to, e alguns de seus representantes chegaram a negar a duatas, acentuavam a separação das duas naturezas de Cristo, Outra diferença das duas escolas consiste na diversa

se limitou a estas duas escolas. Estendeu-se, mais ou mebém fora do império encontramos grandes doutores, astros nos, por toda a Igreja. Em várias partes do império e tame Síria. As escolas de Cesaréia, Edessa e Nísibis granjeade primeira grandeza, principalmente na Palestina, Armênia cias e a literatura cristãs. Igreja ocidental teve, ao lado dos grandes Doutores da Igreram grande renome. E como o oriente, assim também a ja, muitos outros teólogos e escritores que ilustraram as ciên-566. No entanto, a atividade científica e literária não

escola alexandrina, b) a escola antioquena e os outros escritores orientais; 2) do florescimento da literatura teolóantiguidade cristã. b) S. Agostinho e a sua escola; 3) dos últimos escritores da gica no ocidente, considerando a) os escritores helenizantes, 1) do florescimento da teologia grega, considerando a) a Podemos deste modo falar, nos parágrafos seguintes.

242

53. Florescimento da teologia grega

# 53. Florescimento da teologia grega. — A escola

riador, senão também como apologeta. Tenha ele aqui o prisareia, participou, durante a perseguição de Maximino Daja, meiro lugar, apesar de não pertencer pròpriamente à escobispo de Cesaréia na Palestina, célebre não só como histoo pai da história eclesiástica, Eusébio Pânfilo (265-340?), a ser senhor de todo o império e transferiu a capital para renome na corte de Constantino Magno, quando este veio foi elevado à sede metropolitana de Cesaréia, e teve grande ele na composição da Apologia de Origenes. Quando Pânpor livre escolha, da prisão de seu mestre, colaborando com la alexandrina. Discípulo do douto presbítero Pânfilo de Ce-Bizâncio. da, para o Egito, onde foi de novo encarcerado. Em 314 filo sofreu o martírio, Eusébio fugiu para Tiro e, em segui-567. O primeiro dos escritores gregos deste período é

siástica. O libelo trata apenas da perseguição de 303 até 311 mente, chegou até nos o célebre tratado Sobre os mártires que as memórias de qualquer outro povo. Em seguida escretiga e mais breve, foi inserida ao 8º livro da história ecleda Palestina, conservado em duas edições. Uma, mais anuma biografia, e sim um panegírico do imperador. Final-Vida de Constantino em quatro livros. Não é propriamente compreende em dez livros a história desde o princípio da que a obra merece todo o nosso aplauso. O texto hodierno material é tão rico e também a exposição tão universalista, Quis dar apenas uma coleção de material histórico. Mas este veu Eusébio uma História eclesiástica de incalculável valor. trar que a tradição judaico-cristã é muito mais antiga do ções com o princípio do mundo, Eusébio se propõe demonsé uma apologia do cristianísmo. Começando as suas exposipal consiste de tabelas cronológicas. A sua ideia fundamental Eusébio. A primeira é a Crônica mundial, cuja parte princi-Igreja até ao ano de 324. Além disso, escreveu Eusébio a 568. Singular importância têm as obras históricas de

logéticas Preparação Evangélica e Demonstração Evangélicola alexandrina. Maior importância têm as duas obras apo-Orígenes e pertence, portanto, ao menos indiretamente, à esgéticos, apologéticos e dogmáticos. Como exegeta segue a 569. Eusébio escreveu também numerosos tratados exe-

> como duas partes de uma grandiosa apologia do cristianisca. Na primeira prova a superioridade do judaísmo sobre o mo. Na dogmática, Eusébio não ficou, infelizmente, isento nes, ensinava um certo subordinacianismo, pelo que simpana. Como seu mestre Pânfilo, grande admirador de Origede opiniões erradas, combatendo os defensores da fé nicetianismo sobre o judaismo. Desta forma, as duas obras são paganismo; na segunda demonstra a superioridade do crissinou o puro arianismo. tizava com os arianos. Assinou, porém, o niceno e nunca en-

cianos e os arianos, e venceu-os ambos no concílio de Niso bispo da capital do Egito, enfrentou os heréticos meleríodo o primeiro é Alexandre de Alexandria († 328). Zelocartas circulares. céia. A estas lutas destinam-se alguns sermões e algumas 570. Entre os alexandrinos pròpriamente ditos deste pe-

contemporâneos foi chamado "o Grande", "Médico enviado por Deus para sarar as feridas da Igreja", "Coluna da Igreja" (Greg. Naz., Orat. 21, 26). De fato, é ele uma das fida fé nicena, Atanásio foi seu mais ilustre defensor. Já pelos Atanásio (cfr. § 44). Se Eusébio foi disfarçado adversário guras mais insignes de toda a história eclesiástica. A sua maior parte dos seus escritos. Todavia, Atanásio não amava os arianos (cfr. § 44). A esta luta se destina também a vida foi consagrada, particularmente, à defesa da fé contra braço secular, como faziam os seus adversários. amável, cheio de bondade; e nunca invocou em sua defesa o a luta. Em todos os seus tratados manifesta-se um caráter 571. Sucessor de Alexandre na sede episcopal foi S.

a existência de um só Deus e, portanto, a sem-razão do paseu título proprio. O primeiro, Oratio contra gentes, prova dois livros formam uma unidade, tendo, porém, cada um o na, escreveu uma apologia Adversus gentes libri duo. Os lugar os tratados apologéticos. Já antes da controvérsia ariade Jesus Cristo contra as objeções dos judeus e dos pagãos. conveniência e a necessidade da encarnação e a divindade ganismo. O segundo, Oratio de incarnatione Verbi, prova a 572. a. Entre as obras de Atanásio ocupam o primeiro b. Entre as obras dogmático-polêmicas, a mais volumo-

sa e a mais importante é a que tem o título Orationes quatuor contra Arianos, das quais a última, porém, não é autêntica

245

244 II época: Desenvolvimento da Igreja no império cristão

creveu Atanásio as quatro cartas ao bispo Serapião de Tmuis. e da distinção das pessoas divinas. No mesmo tempo, esorigem eterna do Filho, da consubstancialidade com o Pai nos e macedonianos. cas, completam a doutrina do grande bispo contra os aria-Muitas outras obras, pequenos tratados e cartas dogmáti-A obra foi escrita no deserto do Egito (356-62), e trata da

culo IX. O oriente nunca o aceitou nos seus livros litúrgicos. século V e ter sido introduzido na liturgia ocidental no sé-Símbolo Atanasiano, porém, não é dele. Parece datar do cartas e pregações, cartas sinodais e encíclicas. O chamado monaquismo egípcio para o oriente e para o ocidente. Aos tratados práticos de Atanásio pertencem também numerosas ges". O livro teve um êxito magnifico. Levou as ideias do escreveu-lhe a vida como "espelho da ascética para os monmorreu em 356; e provàvelmente no ano seguinte, Atanásio e a Vida de S. Antão. O venerável patriarca dos monges ascéticas e práticas figuram um tratado Sobre a virgindade contra Arianos, Apologia ad Constantium imperatorem e e para refutar calúnias. Com este intuito escreveu Apologia zer da história uma arma poderosa para defender a Igreja históricos, exegéticos e ascéticos. O zeloso pastor soube fafuga sua pertence a esta categoria de escritos. Entre as obras Historia Arianorum ad Monachos. Também a Apologia de c. Além disso, escreveu Atanásio uma série de tratados

e Evágrio Pôntico, o mais fértil e mais característico escrixaram os frutos da sua atividade literária: S. Antão do Egimonges, amigos e contemporâneos de Atanásio, que nos dei-Pedro II, tenham aqui o seu lugar. Alexandria, e Timóteo de Alexandria, irmão e sucessor de rapião de Tmuis, Pedro II, sucessor de Atanásio na sede de tor espiritual do deserto egípcio. E também os bispos Seto, S. Pacômio, Macário do Egito, Macário de Alexandria 573. Aqui devemos mencionar também uma série de

apenas quatro anos de idade, adquiriu tão vastos conhecigo (309-98). Apesar de ter perdido a vista, quando tinha mais extraordinárias da patrologia foi o leigo Didimo o Cego de diretor da escola catequética de Alexandria. Os varões te de seu espírito. Por mais de meio século ocupou o carmentos e tão profunda erudição, que todos se curvavam dian-574. a. Contemporâneo de Atanásio e uma das figuras

> mais célebres da época, como Jerônimo e Rufino, vinham uma vez, o deserto para ouvi-lo. escutar a sua palavra. Também S. Antão deixou, mais de

rie de obras dogmático-polémicas e exegéticas. Brilhou, sobretudo, pela clareza de exposição e simplicidade de linenumerá-las, mas finalmente terminou, dizendo: "Et infinise estrênuo defensor da fé nicena. Inúmeras outras obras qual combate o arianismo e o macedonianismo, revelandoguagem. Sua obra principal é De Trinitate libri tres, com a num sentido ortodoxo a obra principal do venerado anteforam ditadas pelo grande mestre. S. Jerônimo começou a Grande admirador de Orígenes, Dídimo procurou explicar ta alia quae digerere proprii indicis est" (De vir. ill. 109). se; e, por isso, foi com Orígenes anatematizado no 5º consua a doutrina da preexistência das almas e da apocatástacessor na diretoria da escola, De principiis. Infelizmente fez cílio ecumênico. b. Didimo escreveu, por meio de amanuenses, uma sé-

seguida, baluarte inabalável da ortodoxia na luta contra o episcopado, de um zelo um tanto imprudente, tornou-se, em sede patriarcal de Alexandria. Animado, no princípio do seu patriarca de Constantinopla. Em 412 sucedeu a seu tio na de Calcedônia, onde estava convencido da culpa do santo 403 acompanhou seu tio Teófilo ao sínodo "ad quercum" († 444). Pouco sabemos da sua vida anterior a 412. Em nestorianismo (cfr. § 46). 575. a. Outro grande egípcio foi Cirilo de Alexandria

apresentam como uma das maiores figuras da história da crita. O número e a importância dos seus tratados no-lo apologético, dogmático-polêmico e exegético. Uma obra vo-(cfr. § 44), sairam da sua pena outros muitos de assunto antiga literatura cristã. Fora dos tratados já mencionados arianismo, em parte contra o nestorianismo, em parte contra dogmático-polêmicas de Cirilo dirigem-se em parte contra o compreendia 30 livros; só dez se conservaram. As obras lumosa de tendência apologética contra Juliano Apóstata outras heresias. Quase todas tratam da SS. Trindade e da Encarnação do Verbo. A mais importante é Cinco livros contra as blasfêmias de Nestório. A forma destes tratados lem b. Arma principal de Cirilo nesta luta foi a palavra es-

bra muito o método escolástico.

c. Ainda mais numerosos são os tratados exegéticos. Cirilo prova que não há contradição entre o Antigo e Novo Testamento, e que o Antigo Testamento foi παιδαγωγός εἰς Χριστόν. Infelizmente, pereceram quase todos os seus comentários. Além disso, escreveu Cirilo muitas cartas e sermões. Entre estes figura o mais célebre sermão da antiguidade sobre Maria Santíssima, pronunciado em 431 na igreja de Nossa Senhora de Éfeso (PG 77, 991 ss).

576. À escola neo-alexandrina pertencem também os três grandes capadócios, S. Basílio Magno, seu irmão S. Gregório de Nissa e o amigo de ambos, S. Gregório de Nazianzo. Como Atanásio, assim também eles viram na luta contra os arianos e os pneumatômacos a missão principal da sua vida. Unidos pelos laços de parentesco e amizade, e iguais em importância para a Igreja, são três estrelas de primeira grandeza na Igreja oriental. Basílio é o caráter forte e inquebrantável, Gregório de Nissa, o pensador profundo, Gregório Nazianzeno, o grande orador e distinto teólogo (Marx, Patr. 90-91).

577. **S. Basílio Magno** (330-79) nasceu em Cesaréia na Capadócia de família abastada e nobre pelo sangue e pela santidade. Fez os seus primeiros estudos sob a direção do pai Basílio, celebrado rétor e advogado. Frequentou, em seguida, as célebres escolas de Cesaréia na Palestina, de Constantinopla e de Atenas. Aqui travou amizade indissolúvel com Gregório Nazianzeno. Aqui teve também Juliano Apóstata como condiscípulo. Em redor dos dois amigos uniram-se outros estudantes cristãos, formando assim, de certo modo, a primeira associação de acadêmicos católicos.

578. Porém Basilio não gostava muito do bulicio da cidade mundial. Sentia-se chamado para o silêncio da solidão. Renunciando às honras duma brilhante carreira de rétor, resolveu abraçar a vida monástica. Para se instruir na vida e na doutrina ascética, visitou os monges do Egito, da Palestina, da Síria e da Mesopotâmia. Retirou-se depois para a solidão nas vizinhanças de Neo-Cesaréia no Ponto, onde em breve se viu rodeado de uma grande multidão de monges.

579. Pelo ano de 364, o metropolita Eusébio de Cesaréia soube atrair o monge para junto de si e movê-lo a receber a ordenação sacerdotal. Desde então, Basílio foi tudo

para o metropolita, "bom conselheiro, hábil auxiliar, intérprete das Escrituras Sagradas e dos seus deveres, báculo da sua velhice, apoio da sua fé, o familiar mais fiel" (Greg. Naz., Orat. 43, 33).

Em 370, morreu Eusébio, e Basilio foi eleito seu sucessor. Feito metropolita da Capadócia e "exarca" sobre cinquenta bispos da diocese política do Ponto, trabalhou inquenta bispos da diocese política do Ponto, trabalhou inquenta bispos da diocese política do Ponto, trabalhou inquenta por melhorar os costumes entre o povo e o cansàvelmente por melhorar os costumes entre o povo e o clero, reformar a liturgia, propagar a vida monástica e aliciero, reformar a liturgia, propagar a vida monástica e alique a sorte dos oprimidos. A sua missão principal foi a luta contra a heresia dos arianos, que o consideravam, depois da morte de Atanásio, seu mais temido adversário. Ropois da morte de Atanásio, seu mais temido adversário. Ropois da morte de um mar revoltoso, não cedeu nem mesmo ao imperador Valente, que, apesar do decreto de desterro já pronunciado, não ousou removê-lo da sede episcopal. Em 1º de Janeiro de 379, foi colher o prêmio de seus trabalhos.

S80. a. Como escritor distingue-se Basilio por uma dia-580. a. Como escritor distingue-se Basilio por uma dialética brilhante, eloquência, abundância de pensamentos, vigor e beleza de linguagem. Entre os seus tratados polêmicodogmáticos merecem ser mencionados, em primeiro lugar, dogmáticos merecem ser mencionados, em primeiro lugar, obra Sobre o Espírito Santo aparece, pela primeira vez, a doxologia "Glória ao Padre com o Filho e o Espírito Santo", substituindo a então comumente usada "Glória ao Padre pelo Filho no Espírito Santo". Quando encontrou opodre pelo Filho no Espírito Santo". Quando encontrou oposição, Basílio declarou que a sua doxologia se justifica pela Sagrada Escritura e pela tradição da Igreja, que ela exprime melhor a pluralidade das pessoas divinas e a unidade prime melhor a pluralidade das pessoas divinas e a unidade da essência, e que, portanto, exclui tanto o sabelianismo quanto o arianismo. Basílio escreveu também uma obra Adversus Manichaeos, que pereceu.

b. Entre as obras ascéticas de Basílio têm maior importância as duas regras monásticas, Regulae fusius tractatae e Regulae brevius tractatae. Em forma de perguntas e respostas, são uma espécie de catecismo para os monges. Tornaram-se, pouco a pouco, normas para todos os cenobitas do oriente. Especial importância têm também as cartas do grande bispo. São uma fonte preciosa para a vida do santo e para a história de seu tempo. Um belissimo tratado de Basílio dirige-se Aos jovens, pérola da literatura

The second of th

Il época: Desenvolvimento da Igreja no império cristão

patristica, em que apresenta à juventude estudiosa um verdadeiro programa do humanismo cristão.

Sejam mencionadas ainda as nove célebres homilias sobre o hexaêmeron com as magnificas passagens sobre a onipotência de Deus e a beleza da criação. A teoria geocêntrica lhe é apenas uma hipótese.

581. Gregório Nazianzeno (326?-89) foi uma alma branda, que venerava seu grande amigo Basilio como guia da vida e mestre da fé. Educado pela piedosa mãe Nona, estudou, em seguida, nas escolas de Cesaréia na Palestina, Alexandria e Atenas. Estudou com entusiasmo as ciências antigas; mas nunca se esqueceu da promessa que fizera a mãe, dedicando o filho ao Senhor já antes do nascimento dele. No meio dos múltiplos negócios que, em seguida, o ocupavam, levava uma vida ascética nas proximidades de Nazianzo.

A desejo da comunidade cristã de Nazianzo, mas contra a sua vontade foi ordenado sacerdote pelo velho pai, que era bispo. Sagrado bispo de Sasima por Basílio (372), foi chamado por Teodósio Magno a Constantinopla para salvar o catolicismo da capital. Gregório conseguiu brilhantemente restaurar a fé ortodoxa por suas pregações inflamadoras.

582. A esse tempo pertencem os seus célebres Cinco sermões teológicos sobre a divindade do Filho e do Espírito Santo, que lhe mereceram o título de "Teólogo". Eleito bispo da capital, dirigiu algum tempo os negócios do concílio de Constantinopla. Mas, encontrando resistência e não conseguindo pôr termo ao cisma meleciano de Antioquia, renunciou a seu cargo, e voltou a Nazianzo, onde dirigiu, pelo espaço de dois anos, os negócios da diocese, vacante desde a morte do pai. Dedicou o resto da sua vida a exercícios ascéticos e a trabalhos literários.

583. Gregório Nazianzeno foi, sem dúvida, o maior orador de seu tempo, o clássico entre os Padres gregos. Na sua doutrina foi pouco especulativo, mas extremamente fiel à Tradição eclesiástica. A maior parte das suas 45 orações conservadas tratam da SS. Trindade. As suas opiniões sobre este ponto da doutrina católica eram consideradas como as mais sólidas e precisas. Além disso, nos deixou 243 cartas e mais de 500 poesias.

Basílio como mestre e pai. Já abraçara o estado clerical e era leitor, quando, como diz o Nazianzeno, se deixou fascinar pelos atrativos do mundo. Escolheu a profissão de rétor; e estimava mais ser chamado rétor do que cristão. Movido, porém, por seus amigos e parentes, retirou-se novamente do mundo, procurou, por algum tempo a solidão, dedicando-se à ascética e aos estudos teológicos, e foi então chamado por Basílio à sede episcopal de Nissa (371). Durante a luta contra os arianos, foi deposto e exilado. Mas, depois da morte de Valente, voltou e distinguiu-se como grande teólogo no concílio de Constantinopla.

em particular contra os pneumatômacos, Contra Eunomium, católica. Com o mesmo fim escreveu ainda vários tratados, vencer em geral os judeus, pagãos e heréticos da verdade cação e apologia dos principais dogmas da fé. Pretende conobra mais célebre, Oratio catechetica magna, é uma expliramos da teologia e revelam profunda especulação. A sua e Antirrheticus adversus Apollinarem, que os patrólogos conmais erudita apologia que se tem escrito contra os arianos, rectione, magnifico diálogo entre o autor e sua irmã, Macriticular interesse teve e tem o Dialogus de anima et resursideram como a mais forte refutação do apolinarismo. Parde Basílio. Além disso, escreveu Gregório uma série de trana, que procurava consolar o irmão, desolado pela morte senvolve com verdadeiro encanto o pensamento de que a menos, o precioso livro De virginitate, em que o autor detados ascéticos, retóricos e epistolares. Seja mencionado, ao ascéticos pertence também a Vita S. Macrinae, que escreveu virgindade faz da alma uma esposa de Cristo. Aos tratados ao mais alto cume da virtude". o exemplo daqueles, "que pela verdadeira sabedoria subiram pouco depois da morte de sua irmã, com o fim de conservar 585. Os escritos de Gregório tratam de quase todos os

Bardenhewer, Geschichte der altkircht. Literatur III, 2. ed., Freiburg 1923. — Marx, Patrologie, 76 ss. — Rauschen-Altaner, Patrologie, 173 ss; 193 ss. — Insuelas, Curso de Patrologia. — Eus. logie, 173 ss; 193 ss. — Insuelas, Curso de Patrologia. — Eus. Caes., Opera, PG 19-24. — Stevenson, Studies in Eusebius, Cambridge 1929. — Athan. Alex., Opera, PG 25-28. — Bardy, Mg., Pabridge 1929. — Athan. Alex., Opera, PG 35-38. — Flank, Abhandlungen und ris 1914. — Didym., Opera, PG 39. — Flank, Abhandlungen und Magn., Opera, PG 29-32. — Allard, Mg., Paris, 4. ed., 1903. — Magn., Opera, PG 29-32. — Allard, Mg., Paris, 4. ed., 1903. — Greg. Naz., Opera, PG 35-38. — Fleury, St. Grégoire de Naz. et

§ 54. A escola antioquena e outros escritores orientais

son temps, Paris 1930. — Pellegrino, La poesia di San Gregório Nazianzeno, Milano 1932. — Greg. Nys., Opera Pg 44-46. — Gomes de Castro, Die Trinitaetslehre des hl. Gregor von Nyssa, Freiburg 1938.

# § 54. A escola antioquena e outros escritores orientais

antioquena figuram os dois precursores do nestorianismo, Diodoro de Tarso († 392) e seu discípulo Teodoro de Mopsvéstia († 428). Ambos foram varões nobres, Diodoro amigo de S. Basílio, e Teodoro amigo de S. Crisóstomo, e não quiseram senão pregar e defender a verdade. Infelizmente, as tendências da escola conduziram-nos a falsas conclusões. E precisamente por serem eles os primeiros defensores daquela heresia, desapareceram quase todos os seus escritos, embora em muitos tratados se tivessem mostrado baluartes da fé contra os arianos e contra os pagãos. Teodoro foi até anatematizado no 5º concílio ecumênico (cfr. § 52). De seus escritos só restam os comentários aos profetas menores e a dez epistolas de S. Paulo, como alguns fragmentos de outros tratados.

587. Discípulo de Diodoro e amigo de Teodoro, sem partilhar dos erros de ambos, foi **S. João Crisóstomo**, o mais celebrado dos antioquenos, o orador mais brilhante e um dos caracteres mais nobres da Igreja oriental. Seu fiel amigo Paládio lhe escreveu a vida (PG 47, 1 ss).

Nascido de família rica de Antioquia (347?), perdeu, pouco depois, o pai, Secundo, comandante em chefe das tropas da Siria. A piedosa mãe, Antusa, viíva de vinte anos de idade, não quis mais casar-se para se dedicar unicamente à educação de seu filho. Este estudou retórica na escola de Antioquia, para escolher, mais tarde, a profissão de advogado. Aconselhado, porém, por um seu amigo Basílio, dedicou-se, na idade de vinte anos, à vida ascética. O então arquimandrita Diodoro o iniciou na doutrina cristã, na ciência das Escrituras e da ascética. O ideal de Crisóstomo era uma cela de eremita. Mas não pôde realizar o seu desejo, porque a mãe não quis separar-se do filho.

588. a. Quando, em 373, foi convidado a receber a sa-gração episcopal, julgou ser indigno desta elevação e sub-traiu-se pela fuga. Passou alguns anos numa montanha dos

arredores de Antioquia. Mas o estado da sua saúde delicada obrigou-o a voltar para Antioquia. Ordenado diácono (381) e sacerdote (386), pregou, pelo espaço de dez anos, na catedral da cidade, com zelo ardente e com admirável sucesso. O nome do pregador ecoou também na capital do império; e quando morreu o patriarca Nectário de Constantinopla († 397), o imperador Arcádio ordenou que Crisóstomo fosse levado à capital para ser patriarca. Mau grado seu aceitou a eleição, e foi sagrado pelo ambicioso Teófilo de Alexandria.

b. Com zelo apostólico e com energia inquebrantável começou o novo patriarca a exercer o seu ministério. Antes de mais nada, empreendeu a reforma tão necessária dos chefes e dos membros da sua Igreja. Animado só pelo zelo das almas e pela glória de Deus, e desconhecendo respeito humano, não hesitou de estigmatizar os vícios do onipotente ministro Eutrópio e da vaidosa e perversa imperatriz Eudóxia. Esta não lhe perdoou a franqueza. Apoiada pelo rancoroso Teófilo de Alexandria, começou a obra nefanda de intrigas contra o santo censor dos costumes, e conseguiu do fraco marido o decreto de desterro, onde o santo morreu, mártir do seu dever (cfr. § 52).

589. As obras de Crisóstomo, que chegaram até nós, são mais numerosas do que as de qualquer outro escritor oriental. Tratam principalmente de assuntos práticos e são, pela maior parte, comentários à Sagrada Escritura, em forma de homilias. As mais apreciadas são as suas homilias sobre os salmos e sobre as epistolas de S. Paulo. Crisóstomo venerava altamente o grande apóstolo, e em sua honra pronunciou sete sermões, nos quais esboça uma magnifica imagem da sua vida.

São conservados também muitos outros sermões, dogmático-polêmicos, litúrgicos, panegíricos e ocasionais. Entre estes têm principal importância os 21 sermões *De statuis ad populum Antiochenum*, e dois que dizem respeito ao ministro derrotado Eutrópio sobre a caducidade da felicidade terrestre.

Só duas obras apologéticas de Crisóstomo chegaram até nós, Contra judeus e gentios, e Contra Juliano e os gentios. Mais numerosos são os tratados morais; e a estes pertence a obra mais célebre de Crisóstomo, os seis livros Sobre

sílio sobre a dignidade e a responsabilidade do sacerdote o sacerdócio. E' um diálogo entre o autor e seu amigo Baque não vivia senão para Deus. o seu segundo desterro. Refletem a grandeza da sua alma sóstomo cerca de 238 cartas, redigidas quase todas durante zes, como este precioso tratado. Finalmente, escreveu Cri-Nenhum de seus livros foi traduzido e impresso tantas ve-

clareza como nenhum outro Padre da Igreja antiga. Com rades doutores da Igreja, sobretudo por sua doutrina sobre a dogmático especulativo. Todavia, foi contado entre os gran-"Trombeta de Cristo". Eucaristia", "Coluna da Igreja", "Luzeiro da verdade" zão foi chamado por contemporâneos e pósteros "Doutor da Sagrada Eucaristia. Sobre este ponto ele escreveu com tanta 590. S. João Crisóstomo foi pastor de almas, não

a declarar-se contra Cirilo de Alexandria no tocante à quesdefendendo o rebanho contra hereges e pagãos e continuanexercer o seu ministério episcopal com zelo apostólico até doxo no concílio de Calcedônia. Desde então continuou a tema contra Nestório e foi, por isso, reabilitado como ortodoreto apelou para o papa Leão Magno e assinou o anámonofisitismo, foi deposto pelo "latrocínio" de 449. Teotão nestoriana. Como, ao mesmo tempo, lutasse contra o caracterizam a escola antioquena moveram-no, infelizmente, do, todavia, a vida ascética. As tendências teológicas que esta Igreja. Desenvolveu admirável zelo de pastor de almas, Feito bispo de Ciro (423), dirigiu pelo espaço de 35 anos um mosteiro, onde viveu tranquilamente durante 30 anos. Teodoreto de Ciro (386-458). Seus pais entregaram-no a 591. O último representante da escola antioquena foi

o considere como maior exegeta entre os antigos vencem os de Crisostomo pela exatidão científica; e há quem gos, celebrado, sobretudo, como exegeta. Seus comentários 592. Teodoreto foi um dos mais doutos escritores gre-

hereges desde Simão Mago até Eutiques. Compendium fabularum haereticarum resume a história dos religiosa tem por objeto a vida de 30 ascetas orientais. O história de Eusébio, trata dos anos 323 até 428. A História da historiografia. A sua História da Igreja, continuação da O douto bispo tem igualmente bom nome no campo

> Os tratados apologéticos, Graecarum affectionum cura-§ 54. A escola antioquena e outros escritores orientais

gias gregas. Nas suas obras dogmáticas Teodoreto não foi tio e Polymorphus, terminam dignamente a série das apoloconservadas são uma fonte preciosa para o conhecimento do veu Teodoreto numerosos sermões e cartas. As 227 cartas nestorianas. A maior parte delas pereceu. Finalmente, escre-Por isso, foram condenadas no 5º concílio ecumênico, como de um bispo douto e humilde. nestorianismo e do monofisitismo, e revelam-nos a bela alma feliz. Dirigem-se quase todas contra Cirilo de Alexandria

simpatizasse com a palavra "homoúsios" e não quisesse imisquando a luta ariana agitava todo o oriente. Embora não xia: Cirilo de Jerusalém e Epifânio de Sálamis. S. Cirilo de de seguir, três vezes, o caminho do desterro. verdadeira doutrina católica. E o fez com energia. Como cuir-se na luta, não pôde, todavia, abster-se de explicar a Jerusalém (313-86) foi elevado à sede episcopal em 348, Atanásio, defendeu corajosamente a fé nicena. Por isso, teve 593. Na Palestina brilharam dois luzeiros da ortodo-

e descrevem a liturgia da missa de Jerusalém. ristia, explicam claramente a presença real de Jesus Cristo tratam das cerimônias do batismo, da crisma e da Eucainteresse têm as últimas cinco, chamadas mistagógicas, que de grande importância para a história da liturgia. Particular que dirigiu aos catecúmenos e neófitos (347-48) e que são Cirilo deve a sua fama, sobretudo, às 24 catequeses

das Sagradas Escrituras. Depois de uma viagem ao Egito, nio de Sálamis († 403). Muito cedo dedicou-se ao estudo abraçou a vida monástica, quando tinha 20 anos de idade so (cfr. § 52). e neste particular mostrou-se, às vezes, bastante tempestuopropagar a vida monástica e em defender a pureza da fé; (367). Distinguiu-se por grande amor aos pobres, zelo em fama de douto e piedoso, foi eleito metropolita de Sálamis por ele fundado em Eleuterópolis na Judéia. Graças à sua Exerceu longamente o cargo de arquimandrita do mosteiro 594. Contemporâneo de Cirilo foi o poligiota S. Epita

os seus trabalhos literários visavam todos a propagação do monaquismo e a extirpação das heresias. Revela não sómen-595. Como a sua atividade de pastor, assim também

sos conhecimentos linguisticos te vastos conhecimentos teológicos, mas também maravilho-

tem o título Panárion ou Haereses. E' uma refutação de 80 concílio de Constantinopla (381). Outra obra de Epifânio meiro foi adotado, com insignificantes modificações, pelo 1º tômacos. O tratado termina com dois símbolos de fé. O priexplicação da doutrina trinitária contra arianos e pneumafilosóficos dos pagãos e os partidos religiosos dos judeus. heresias, entre as quais se enumeram também os sistemas Entre as suas obras tem o primeiro lugar o Ancoratus,

exegéticos, e entre estes tem não pouca importância para Antigo Testamento e dos nomes geográficos da biblia. as ciências bíblicas uma propedêutica bíblica com o título didas e dos pesos, mas também do cânon e das traduções do De mensuris et ponderibus (392). Não trata apenas das me-Epifânio escreveu, além disso, uma série de tratados

na Mesopotâmia. E' um ramo da língua aramaica. O primeié a Doctrina Addaei (cfr. § 7). cos monumentos literários desta lingua. O mais importante ro período da história eclesiástica não produziu senão pouo idioma formado em Edessa, capital do reino de Osroene de escritores orientais, que são chamados sírios. "Sírio" é 596. a. Finalmente, devemos tratar aqui de uma série

se tornaram, em seguida, centros do nestorianismo. Por isso, melhavam-se à escola antioquena. Dai se explica que ambas § 46). Nisibis caiu nas mãos dos persas. a escola de Edessa foi suprimida pelo imperador Zenão (cfr sa e, mais tarde, a de Nísibis. No tocante aos métodos asse-IV. Centros da vida científica foram então a escola de Edesb. A literatura síria teve o seu florescimento no século

que nos legou desenvolve uma vista geral da doutrina cristã chamado o "Sábio da Pérsia". Uma série de 23 tratados bispos Jacob de Nísibis († c. 338) e Efraates († 367), c. Os primeiros escritores sírios deste período foram os

diácono e o fez diretor da escola catequética da cidade nacono S. Efrém (306-73). Nascido em Nísibis de pais cristantes cristãos tiveram que deixar a cidade. Efrém retiroutal. Quando Nisibis foi anexada à Pérsia (363), os habitãos, abraçou a vida eremítica. Seu bispo, Jacob, o ordenou 597. O maior representante da literatura síria é o diá-

> § 54. A escola antioquena e outros escritores orientais 255

se tornou o mais celebrado mestre da escola. para o império romano e estabeleceu-se em Edessa, onde

gar aos comentários que escreveu a quase toda a Sagrada Escritura. Relativamente poucos chegaram até nós. Fora desassuntos moral-ascéticos e dogmático-polêmicos. Efrém é rou-o Doutor da Igreja (1920). dos sírios" e "cítara do Espírito Santo". Bento XV declana. Os seus contemporâneos já o celebravam como "profeta Canta a sua virgindade perpétua e a sua maternidade diviconsiderado o mais zeloso cantor da Virgem Santíssima. dos do douto diácono têm forma de poesia, e tratam de tes comentários, redigidos em prosa, quase todos os trata-598. Entre as obras de Efrém compete o primeiro lu-

traduziu as obras de Diodoro e de Teodoro de Mopsvéstia, 449 o declarou deposto; mas o calcedonense o reintegrou. pelo que foi censurado de nestorianismo. O "latrocínio" de 599. Ibas de Edessa († 457), metropolita desta cidade,

do dos antioquenos. Mas ainda no mesmo ano se separou controvérsias nestorianas. No concílio de Éfeso esteve ao la-Alexandria. De seus escritos só poucos chegaram até nós. deles e defendeu, desde então, vigorosamente a Cirilo de Rabulas de Edessa teve igualmente grande parte nas

sua principal ocupação. o Grande, igualmente escritor. Pregação e catequese foi a tiro, para pregar entre o povo, apoiado por seu bispo, Isaac secretário real, retirou-se à solidão, onde numerosos disci-(cfr. § 42). Tendo, por algum tempo, exercido o cargo de pulos se lhe associaram. Com eles deixou novamente o re-600. Fundador da literatura armena foi S. Mesrópio

escreveu uma história da guerra infeliz, que os armênios timais popular da Armênia († 487), e o eremita Eliseu, que mencionados Córion, seu biógrafo, Moisés de Cora, escritor é uma Exortação aos eremitas. géticas, sairam da pena de Eliseu. O seu tratado mais belo importância apologética. Outras obras, particularmente exeveram de sustentar contra os persas. A obra tem também 601. Entre os muitos discípulos de Mesrópio podem ser

Obras de Teodoro de Mopsvéstia PG 66; — de Crisóstomo PG 57-64; — de Teodoreto de Ciro PG 80-84; de Cirilo de Jerusalém PG 33; — de Epifânio PG 41-43. — Bardenhewer, Geschichte der altkirchl. Literatur IV. — Rauschen-Altmer, Patrologie 245 ss. — Marx, Patrologie 99 ss. — Insuelas, Curso de Patrologia. — Baur,

Johannes Chrysostomus und seine Zeit, 2 vol., Muenchen 1929-30. — Schulte, Theodoret von Cyrus, Wien 1904. — Puech, S. Giovanni Crisostomo, Roma 1905. — Duval, La littérature syriaque, 3. ed., Paris 1907. — Ricciotti, S. Efrem Siro, Torino 1925. — Mercati, S. Ephraem Syri opera, Roma 1915 ss.

## § 55. Florescimento da literatura teológica no ocidente. — Escritores helenizantes

602. O primeiro dos escritores ocidentais deste período é S. Hilário de Poitiers († 367), o Atanásio do ocidente. Filho duma família pagã, recebeu o batismo pelo ano de 350, e foi eleito, pouco depois, bispo da sua cidade natal. Acre adversário do arianismo, foi desterrado por Constâncio para a Frígia (356-59). Ali teve ocasião de estudar os Padres gregos, para servir-se, cm seguida, destes conhecimentos, a fim de combater a heresia no ocidente.

603. Foi no exílio, que Hilário escreveu a sua obra principal, *De Trinitate libri XII*, obra mais excelente que se tem escrito na luta contra os arianos. Seguiram-se vários outros tratados histórico-polêmicos, três dos quais têm por destinatário o imperador Constâncio. Foi ainda no desterro, que Hilário escreveu uma série de hinos para o culto divino.

Reenviado para as Gálias, o zeloso pastor procurou, com sábia moderação, restabelecer a fé nicena. Conseguiu-o, de fato, num sínodo de Paris (361), onde quase todo o episcopado das Gálias se declarou pelo niceno.

Como Hilário é o primeiro dogmático entre os latinos, assim é também o primeiro exegeta importante do ocidente. Tanto na teologia especulativa como na exposição da Sagrada Escritura revela claramente a influência de Orígenes, sem desconhecer, porém, o sentido gramático-histórico dos livros sagrados.

grandes doutores da Igreja ocidental. Nascido em Treves, onde o pai residiu como prefeito das Gálias. Depois da morte prematura do pai, a mãe mudou-se com os tilhos para Roma, onde Ambrósio fez os estudos de retórica e direito. Valentiniano I nomeou-o governador das províncias da Ligúria e Emília com sede em Milão. Pouco depois, faleceu o bispo Auxêncio, e Ambrósio foi elevado, pela voz do povo, à sede episcopal. Depois de longa resistência cedeu às reclamações do povo, recebeu o batismo e, dentro de oito

§ 55. Florescimento da literatura teol. no ocidente

dias, as ordens sacras. Logo distribuiu os seus bens aos pobres e dedicou-se com zelo admirável aos trabalhos episcopais.

b. Estudou, antes de tudo, as obras de Clemente de Alexandria, de Orígenes, Dídimo o Cego e Basílio Magno, a fim de adquirir os necessários conhecimentos teológicos. Esforçou-se depois eficazmente por reformar os costumes entre leigos e clérigos, por propagar a vida monástica e melhorar a liturgia, cujas formas até hoje se conservam na Igreja de Milão.

c. Temido pelos heréticos e pagãos, amado como pai pelos dois jovens imperadores Graciano e Valentiniano II, venerado por Teodósio Magno e admirado por contemporâneos e pósteros, é Ambrósio um dos mais brilhantes luzeiros da Igreja ocidental, um dos mais intrépidos defensores da liberdade eclesiástica e da moral cristã, não cedendo ao próprio imperador (Sozom., HE 7, 25; Ambr., De obitu Theod. 27, 34; Paul., Vita 24). O seu prestígio e a sua atividade ultrapassam muito os limites da sua diocese. Teodósio o chamava "único digno do nome de bispo".

605. a. Apesar dos seus muitos trabalhos de bispo e conselheiro dos imperadores, Ambrósio desenvolveu uma admirável atividade literária. Sendo romano e, primeiro que tudo, pastor de almas, todas as suas obras têm por objeto assuntos práticos. Não teve nem inclinação nem tempo para questões especulativas. As suas obras exegéticas são todas, na sua origem, sermões, particularmente sobre o Antigo Testamento, seguindo na interpretação fielmente as explicações de Filão e de Orígenes. Ao comentário às 13 epístolas de S. Paulo nega-se, desde Erasmo de Roterdão, geralmente, a autenticidade, sendo o autor desconhecido chamado de Ambrosiastro ou Pseudo-Ambrósio.

b. Nas obras dogmáticas segue Ambrósio principalmente a S. Basilio. Duas são dedicadas ao imperador Graciano, De fide ad Gracianum Augustum e De Spiritu Sancto. As principais obras moral-ascéticas são De virginibus ad Marcellinam sororem e De officiis ministrorum. Aquela é uma coleção de sermões às virgens; este, na sua origem, conferências aos clérigos, sistema completo da moral cristã.

Além disso, nos foram conservadas diversas orações e cartas, que nos revelam a alta autoridade de que gozava

compôs o zeloso bispo uma série de hinos para serem can-"pai do canto eclesiástico". Houve quem lhe atribuísse tam-Ambrósio na Igreja e no Estado do seu tempo. Finalmente, atribui ao bispo Nicetas de Remisiana, amigo de Paulino bém o símbolo atanasiano. O Te Deum, porém, hoje, se tados durante o culto divino, que lhe mereceram o título de

"Tebaida Síria", onde, em lutas heróicas contra a sensuarou-se para o deserto de Cálcide ao leste de Antioquia, a do ainda na idade média. Em seguida, fez longas viagens ção rigorosamente católica. Na idade de vinte anos foi a lhe a ordenação sacerdotal (379). lidade, recuperou a paz da alma. Paulino de Antioquia deuamadureceu a sua resolução de consagrar-se a Cristo. Retipelas Gálias, Grécia e Ásia Menor. Durante estas viagens, Roma, onde estudou na escola de Donato, gramático celebra-Stridon na Dalmácia de família cristã, recebeu uma educapo foi Sofrônio Eusébio **Jerônimo** (346?-420). Nascido em 606. a. O mais douto dos Padres da Igreja de seu tem-

obras de Orígenes e de Eusébio de Cesaréia. Convidado enqualidade de secretário do mesmo. ma (382); e em Roma ficou até à morte deste papa na tão pelo papa Dâmaso I, tomou parte num sínodo de Ropregava S. Gregório Nazianzeno. Lá se entusiasmou pelas conhecimentos exegéticos, foi a Constantinopla, onde então te com as ciências teológicas. A fim de aprofundar os seus b. Jerônimo não desejava senão ocupar-se exclusivamen-

cilmente. Quando Dâmaso I faleceu, foi eleito Cirício. Jerôcênios da sua vida, uma grande comunidade de monges. finitivamente em Belém, onde dirigiu, nos últimos três deo Cego e os monges do deserto nítrico, estabeleceu-se denimo voltou para o oriente. Depois de ter visitado a Dídimo cessor do velho papa. Mas a popularidade sobe e desce fàapóstolo, na opinião de muitos, teria sido o mais digno sutíssimo e austero, que falava e escrevia com a franqueza dum de discípulos e discípulas da mais alta sociedade da capital, como Marcela, Paula e Eustóquio. E este monge douc. Em breve, se tornou centro da vida ascética, rodeado

sia origenista e, mais tarde, pelo pelagianismo, cujos sectá-A paz do seu mosteiro foi perturbada pela controvér-

> anos depois faleceu o santo em Belém. rios o obrigaram a fugir. O mosteiro foi incendiado. Quatro

55. Florescimento da literatura teol. no ocidente

assuntos da teologia, e excedem em número as obras de toera tão puro, que Erasmo de Roterdão o fez exceder ao dos os Padres ocidentais, exceto as de S. Agostinho. próprio Cícero. As suas obras tratam de quase todos os perfeitamente o latim, o grego e o hebraico. O seu estilo 607. a. Segundo Sulpício Severo, S. Jerônimo falava

Síria, e de S. Hilarião, pai dos monges palestinenses. São ascéticas de Jerônimo. tilo e exposição. Podem ser contadas também entre as obras três biografias que encantam o leitor pela elegância de esfias de S. Paulo, pai dos eremitas, de S. Malco, monge da lustribus, primeira história da literatura cristã, e três biogratradução e continuação da Crônica de Eusébio, De viris ilpor Origenes, são traduções e comentários. A mais imporfazer por ordem do papa Dâmaso. Obras históricas são a tante é a Vulgata, fruto duma revisão da Itala que teve de b. As suas obras bíblicas, influenciadas sensivelmente

vida monástica. À mesma categoria de literatura pertence quanto ao estilo e ao conteúdo. são, finalmente, as cartas, verdadeiros modelos epistolares lêmico. De grande interesse tanto teológico como histórico As obras dogmáticas de Jerônimo têm todas um caráter poum libelo Adversus Helvidium, e outro Adversus Jovinianum (Ep. 22) sobre a virgindade, ao mesmo tempo apologia da Outra obra ascética é a belíssima carta a Eustóquio

sacerdotal. Na controvérsia origenista ficou fiel ao grande que o entusiasmou pelo grande Orígenes. Em seguida, vinovas contendas entre os dois amigos. ziu a obra principal de Orígenes, De principiis, causa de Alexandria e de Melânia, retirou-se para Roma, onde tradunimo. Reconciliado com ele, por mediação de Teófilo de alexandrino. Dai resultou um conflito veemente com Jerô-Jerusalém (378-96), e recebeu do bispo João a ordenação veu longo tempo como eremita no monte das Oliveiras de panhado da nobre Melânia Sen., visitou os monges do Egi-Aquiléia e Roma. Em Roma conheceu a S. Jerônimo. Acomto. Em Alexandria ouviu as preleções de Didimo o Cego, (345-410). Nascido de pais cristãos, fez os seus estudos em 608. Amigo de S. Jerônimo foi Rutino de Aquiléia

Apologia ao papa Anastácio. Quando, no ano 410, os godos simbolo apostólico, uma Apologia contra Jerônimo e outra Eusébio, a História dos monges do Egito, o Comentário ao Obras originais são a continuação da História da Igreja de no mesmo ano. invadiram a Itália, Rufino fugiu para a Sicilia, onde morreu de escritos de Orígenes, Eusébio, Basílio e outros orientais. 609. A maior parte das obras de Rufino são traduções

Obras de Hilário de Poitiers PL 9-10; — de Ambrósio PL 14-17; — de Jerônimo PL 22-30; a corresp. entre Jer. e Agost. ed. Schmitt, Flor. Patr. 22, Bonnae 1930; — de Rufino PL 21. — Bardenhewer, Geschichte der altkircht. Literatur III-IV. — Marx, Patrologie 116 ss. — Rauschen-Altaner, Patrologie 284 ss. — Insuelas, Curso. — De Broglie, Sant'Ambrogio, Roma 1906. — Moricca, Torino 1928. — Ficarra, La posizione di S. Girolamo nella storia della cultura, 2 vol., Palermo 1916-30.

## 56. Santo Agostinho e a sua escola

quezas desta cultura cristã se mostraram capazes de formar o novo mundo da idade média. Este homem foi S. Agosa biografia até à morte (PL 32, 33). vida até 387; o seu amigo e discípulo Possídio continuou tinho (Lortz 73). Ele mesmo escreveu, nas Confissões, a sua tidade, de tal forma as centralizava e promovia, que as ritoda a ciência eclesiástica e, por sua personalidade e sanum homem, que unia em si toda a cultura grego-romana e nicos parecia destruir a cultura antiga, Deus deu à sua Igreja dos, marchava para o ocaso e a invasão dos povos germâ-610. Quando o império ocidental, a passos agiganta-

venerado, começou por detestar os livros e as escolas" (Paum professor insigne e, por fim, um mestre infatigavel e ditariedade explica-nos os contrastes de sua natureza. "Desnatureza sensual, a ambição, o amor ao dinheiro. A mãe africanos". O pai Patrício legou-lhe os maus instintos da e a prosa ricos de vigor igneo, é Agostinho o maior dos sensual e apaixonado como sua raça, tendo o pensamento cidade da Numídia. A sua origem púnica explica-nos muipini 18-25). Mais do que os estudos atraiam-no os jogos tinado a tornar-se logo um discípulo louvado e, mais tarde, S. Mônica, deveu o melhor de seu coração. A dupla heretos aspectos da sua alma. "Ardente como o sol da terra, 611. Aurélio Agostinho (354-430) nasceu em Tagasta,

> nuía a sua repugnância pelos estudos. Passou então para tos sensuais. Estes tão violentamente o dominavam que, dos durante um ano nada fez, senão entregar-se a seus instinta de recursos, porém, teve de voltar para Tagasta, onde, Madaura, a fim de estudar eloquência e belas artes. Por fal-16 aos 32 anos, apenas teve sede de voluptuosidade e de Mas, à medida que a criança se tornava moço, dimi-

sofia. A leitura deste livro inspirou-lhe melhores sentimende Cícero, diálogo infelizmente perdido em defesa da filode de Cartago. O sensualismo o acompanhou. No ano sete, teve que esgotar até às fezes a experiência do mal. guinte, uma moça, sua companheira, deu-lhe um filho, Adeótos (Conf. 3, 4). Mas, antes de se converter completamendato. Foi a este tempo que lhe caiu nas mãos o Hortensius Em 371, pôde começar os estudos de retórica na cida-

seu filho, chorava e rezava, dia e noite, por sua conversão entre o bem e o mal. Mônica, sabendo das aberrações de gularmente à dualidade que sentia no seu coração, a luta perturbava o espírito. O dualismo de Manes aplicava-se sinlhe uma solução convincente do problema do mal que lhe encontrá-la no maniqueismo, porque este parecia oferecerconhecimento da verdade. Começando a procurá-la, julgou E "era impossível que se perdesse o filho de tantas lá-612. a. Cicero lhe dizia que a felicidade consiste no

cia ser feliz. Mas sentia que lhe faltava alguma coisa. Para das. Fausto de Mileve, bispo maniqueu, maior celebridade música e a astronomia; e estes estudos causaram-lhe dúviprocurar consolação, estudou as categorias de Aristóteles, a escola de retórica em Tagasta e depois em Cartago. Pareva (Conf. 5, 3, 6). da seita, númida como Agostinho, não foi capaz de dar resposta aos problemas a cujo respeito Agostinho o consultab. Tendo terminado os estudos, Agostinho abriu uma

acompanhou-o ela até ao porto. Agostinho fugiu então, iluvasto para a sua atividade. Resolveu mudar-se para a cadindo a mãe, deixando-a desconsolável à praia da África pital do império. O único obstáculo era sua mãe. Um dia tudantes de Cartago. Procurava um campo melhor e mais c. Além disso, sentia-se Agostinho desgostoso dos es-

56. Santo Agostinho e a sua escola

b. O estudo de escritos neoplatônicos, o exemplo do rétor Mário Vitorino que o venerável sacerdote Simpliciano lhe mostrava, como também a vida de S. Antão, do qual lhe falava seu amigo Ponticiano, continuavam a obra da conversão. Finalmente, a ordem misteriosa de uma criança: "Tolle, lege!" e a leitura de Rom 13, 13-14: "Caminhemos como de dia, honestamente; não em... desonestidades e dissoluções..., mas revesti-vos do Senhor Jesus Cristo", —levaram-no ao caminho da santidade.

c. No retiro de Cassiciacum preparou-se para o batismo, que recebeu na Páscoa de 387 das mãos de S. Ambrósio, juntamente com seu filho Adeódato e seu melhor amigo Alípio. Voltou então com os seus para a pátria africana. Em Óstia faleceu Mônica. Chegado a Tagasta, Agostinho viveu, por três anos, retirado na casa paterna, transformada em mosteiro. Foram os grandes exercícios espirituais do santo, que se preparava para a sua missão heróica e para as lutas que o aguardavam.

614. Em 391, foi ordenado sacerdote pelo bispo Valério de Hipona. Quatro anos depois, Valério o fez seu coadjutor. Quando, no ano seguinte, morreu o velho bispo, Agostinho foi aclamado pelo povo seu sucessor. Desde então, a sua vida consome-se pelo trabalho, pela palavra falada e escrita e pela oração. Tornou-se logo flagelo dos hereges. O maniqueismo, os donatistas, os pelagianos, todos tiveram que inclinar-se ante a lógica de seus argumentos. Só com a morte, durante o assédio da cidade pelos vândalos (430), havia de terminar a sua missão.

615. As obras de Agostinho tratam de todos os assuntos filosóficos e teológicos, lançando o fundamento de toda a ciência medieval. Gênio igual a Orígenes, excedeu-o pela pureza da doutrina. E, se, às vezes, muda as suas opiniões,

ele mesmo pede que seja julgado segundo as obras mais recentes. O estilo das suas obras é diferente, conforme a diversidade dos destinatários, simples, às vezes misturado com barbarismos nos escritos populares, claro e preciso nas obras filosóficas, manifestando todas as artes da eloquência nas Confissões e na Cidade de Deus. Pelo número e extensão de seus tratados, pela profundeza de pensamentos e pela habilidade de dialética, S. Agostinho excede todos os outros escritores eclesiásticos.

616. Um lugar especial entre as obras do grande doutor ocupam as Confissões e a Cidade de Deus. Os 13 livros das Confissões pertencem às obras mais excelentes da literatura mundial. Nos 10 primeiros livros, Agostinho canta os louvores da Providência divina, manifestada na sua vida até à morte de sua mãe. São uma confirmação do que escreve no princípio: "Fizestes-nos para vós, Senhor, e inquieto está o nosso coração até que repouse em vós" 1, 1). Os três últimos livros são uma meditação sobre o hexaêmeron.

A mais importante de todas as obras de Agostinho são os 22 livros da Cidade de Deus (412-26), com os quais ele criou a filosofia da história, e são, ao mesmo tempo, a mais brilhante apologia do cristianismo que já se tem escrito. A idéia central é o antagonismo entre as duas cidades de Deus e de Satanás. A primeira parte compreende 10 livros que são a mais completa refutação da mitologia pagã. A segunda consta de 12 livros, nos quais Agostinho estuda a fundo a história das duas cidades adversas. Subdivide-se em três partes de quatro livros cada uma. A primeira descreve a origem das duas cidades; a segunda apresenta a história das mesmas através dos milênios; a terceira esboça o cumprimento do seu destino. "Pela primeira vez, nessa obra, graças à luz da revelação..., uma razão humana atreve-se a tentar a síntese da história universal" (Gilson).

617. Quase inúmeras são as obras dogmáticas e polêmicas de Agostinho contra os maniqueus, donatistas, pelagianos e outros heréticos. Além dos escritos já mencionados na história dos donatistas (cfr. § 49) e pelagianos (cfr. § 50), sejam lembrados aqui, ao menos, ainda De fide et symbolo, explicação do símbolo apostólico, De Trinitate, em quinze livros, Enchiridion ad Laurentium sive de fide, spe et

desde Simão Mago até Pelágio. caritate, e De haeresibus, resumo da história das heresias

dá uma crítica das suas obras anteriores. Retractationes, obra incompleta em dois livros, na qual nos terária de Agostinho. Pelo fim da sua vida, escreveu as tas completam ainda o quadro imponente da atividade li-Tratados exegéticos e morais, numerosos sermões e car-

entre teologia e filosofia é caracterizada pelas palavras: "Inda evidência das verdades universais, que pressupõem uma cem especial atenção. A existência de Deus, ele a conclui questão da graça, razão pela qual foi chamado "Doctor gratiae" (cfr. § 50). tellige ut credas, crede ut intelligas" (Serm. 43, 7). Da SS. verdade imutável e eterna. A relação entre a fé e a razão, deu tão vigoroso impulso às ciências teológicas, como na para explicar mais fàcilmente o pecado original. Não ousa, to à origem da alma inclina-se a ensinar o traducianismo lhor que a antiguidade tem produzido neste particular. Quannitate". De fato, a sua própria obra De Trinitate é o me-Trindade diz o santo: "Non perfecte tractatum est de Triporém, dar uma resposta definitiva. Mas em nenhum ponto 618. Alguns pontos da doutrina de S. Agostinho mere-

até 455. Alguns patrólogos atribuem-lhe ainda a bela obra dial, que resume a crônica de Eusébio e a continua desde 378 semi-pelagianismo. E' também o autor de uma Crônica muncom S. Agostinho para lhe pedir auxilio contra os prisci-Orósio, oriundo provavelmente de Braga em Portugal, foi ten êxito o pelagianismo e o nestorianismo. O presbítero Paulo De vocatione omnium gentium. Ao lado de seu mestre e depois da sua morte, combateu o tânia é considerado como melhor discípulo de Agostinho. bri VII, complemento da Cidade de Deus. Próspero de Aquilianos e escreveu, a pedido de Agostinho, os Historiarum liresidente desde 429 em Constantinopla, onde combateu com de ser contado, em primeiro lugar, o leigo Mário Mercator, 619. Entre os amigos e discípulos de S. Agostinho po-

governou a Igreja com admirável sabedoria, prudência e personalidade mais importante da cúria romana. Feito papa, antiguidade. Já como arcediago dos seus antecessores era a mente, o papa Leão I (440-61), um dos maiores papas da 620. a. Grande admirador de S. Agostinho foi, final-

> cando-o de um esplendor como nenhum dos seus antedos hereges e defensor intrépido do primado romano, cerromanos contra Genserico (455). Mostrou-se temido flagelo energia. Protegeu a Itália contra Átila (452) e a vida dos cessores.

Mas o verdadeiro autor é anônimo. se de trabalhos científicos. Todavia, as suas 96 orações e tos negócios de chefe da Igreja não lhe permitiam ocuparapologia excelente da doutrina augustiniana sobre a graça buido o magnifico tratado De vocatione omnium gentium, mata. Singular importância tem a sua Epistola dogmática 143 cartas revelam-nos um teólogo profundo e hábil diplo-(cfr. § 47). A ele como a Próspero de Aquitânia se tem atrib. Poucos são os escritos de Leão, porque os seus mui-

rigiu o mosteiro de S. Vitor de Marselha, onde faleceu pla, onde foi diácono de S. João Crisóstomo. Desde 415, dios monges do Egito, passou algum tempo em Constantinoça declarou-se João Cassiano, pai do semi-pelagianismo. Iniciado na vida monástica num mosteiro de Belém e entre 621. a. Contra a doutrina de S. Agostinho sobre a gra-

nismo e combateu, não menos energicamente, o pelado autor e de seu amigo Germano com os monges e eremines são conferências feitas aos monges, contendo colóquios de vida nos mosteiros do Egito e da Palestina. As Collatiovida monástica. Aquele nos relata as instituições e normas tas do Egito. Cassiano escreveu também contra o nestorialationes XXIV valeram-lhe o nome de escritor clássico da gianismo. b. Os dois tratados De institutione coenobiorum e Col-

ticos, dedicados aos dois filhos, igualmente elevados à digninobre, casado e pai de quatro filhos. Com dois de seus fidade episcopal. cartas, enaltecendo a vida monástica, e dois tratados exegéentão por S. Honorato. Feito bispo de Lião, escreveu duas lhos retirou-se ao mosteiro de Lerins, fundado e dirigido 622. a. Amigo de Cassiano foi S. Euquério, de origem

cou conservada a Vita S. Honorati. À mesma comunidade arcebispo de Arles. Escreveu vários tratados, dos quais fireligiosa pertence Vicente de Lerins que nos deu, no seu b. Outro discípulo de Honorato foi S. Hilário, desde 429

célebre Commonitorium (434), um tratado brilhante sobre o princípio da tradição eclesiástica. "Magnopere credendum est, ut id teneamus, quod ubique, quod semper, quod ab omnibus creditum est" (cfr. § 51). Não consta ser ele o adversário de S. Agostinho e o autor das Objectiones vincentinae, combatido por Próspero de Aquitânia.

Obras de S. Agostinho PL 32-47; Confessiones, ed. Skutella (Teubner) 1934; De Civ. Dei, ed. Hoffmann, CSEL 40, 2 vol. 1899-1900; S. Augustini textus eucharistici selecti ed. Lang (Flor. patr. 35), Bonnae 1933; S. Augustini textus selecti de poenit., ed. Schmaus (Flor. patr. 38), Bonnae 1934; Ss. Hieronymi et Augustini epistolae mutuae, ed. Schmid (Flor. patr. 22), Bonnae 1930. — Obras de Mário Merc. PL 48; de Orósio PL 31; de Próspero PL 51; de Leão I PL 54-56. — Possidius, Vita S. Augustini, em S. Possidii opuscula ed. Vega, Escorial 1935. — Hattfeld, Sant'Agostino, Roma 1907. — Hertling, Augustinus, Mainz 1911. — Papini, A Vida de Santo Agostinho, trad. port. por G. Rangel, Rio de Janeiro 1932. — Gilson, Introduction à l'étude de S. Augustin, Paris 1929. — Bougaud, Historia de S. Mônica, 2. ed. port., Guimarães 1888. — Rica bibliografia em Funk-Bihlmeyer I, 371 ss. — Bardenhewer, Geschichte der altkirchl. Literatur IV, 434 ss. — Rauschen-Altaner, Patrologie 319 ss. — Marx, Patrologie 129 ss. — Insuelas, Curso.

# § 57. Os últimos escritores da antiguidade cristã

623. A transmigração dos povos com as suas consequências dificultaram não pouco o cultivo das ciências e da literatura. No ocidente temos, todavia, ainda uma série de escritores de renome. A missão principal dos mesmos foi a educação dos povos germânicos. Realizaram-na, transmitindo-lhes e adaptando-lhes os benefícios da cultura antiga, profana e religiosa. Como aqueles povos, em grande parte, tinham aceito o arianismo, os escritores eclesiásticos desse tempo tiveram de cumprir uma segunda tarefa, combater a heresia

624. Um dos mais acres adversários desse arianismo foi **S. Fulgêncio** de Ruspe (468-532). Desterrado pelo rei Trasimundo (507), voltou, durante o reinado de Hilderico (523), e trabalhou com zelo ardente e verdadeiro heroísmo em defesa da fé católica contra os arianos. Escreveu também sobre a doutrina da graça, seguindo fielmente a **S.** Agostinho. **Sua** obra mais célebre é *De fide sive de regula fidei ad Petrum*, breve, mais precioso resumo de toda a dogmática. Fulgêncio foi o mais insigne teólogo do seu

57. Os últimos escritores da antiguidade cristã

625. Salviano († c. 480), presbitero de Marselha, chamado "Jeremias" de seu tempo, deu-nos uma preciosa e completa descrição dos costumes do império decadente, especialmente nos seus *De gubernatione Dei libri VIII*. O austero autor quer fortificar a fé do povo na Providência divina, abalada pelos flagelos das invasões dos bárbaros.

Igualmente presbítero de Marselha foi **Genádio**, cuja vida nos é desconhecida. Faleceu no último decênio do século V. Suas obras polêmicas contra todas as heresias se perderam. Conservada ficou a continuação da obra de S. Jerônimo *De viris illustribus*.

626. O poeta leigo Comodiano parece pertencer à segunda metade do século V (cfr. § 40). Avito de Viena († 518?), bispo insigne e adversário forte do arianismo, nestorianismo e monofisitismo, escreveu, entre outras obras, 100 cartas de alta importância para a história de seu tempo. Distinguiu-se também como poeta, sendo a sua obra principal um poema que, em cinco livros, canta a criação, o pecado dos primeiros pais, o seu castigo, o dilúvio e a passagem pelo Mar Vermelho. Cesário de Arles († 542), um dos mais insignes oradores da antiguidade, promotor e organizador do monacato, foi igualmente grande como pastor da sua Igreja e reformador da disciplina.

627. **Venâncio Fortunato** de Poitiers († 601) foi o último poeta latino de importância. Os seus hinos *Pange, lingua, Vexilla regis* e *Quem terra pontus aethera* ainda hoje fazem parte da liturgia. Há quem lhe queira atribuir também o *Ave, maris stella*.

Amigo de Venâncio foi **Gregório de Tours** († 594), historiógrafo dos francos e autor dos *Miraculorum libri VIII*. Na *História dos francos* nos dá primeiro um resumo da história mundial até 397. Em seguida, relata a história dos francos desde Clóvis até Sigiberto e, finalmente a história contemporânea, desde 575 até 591. Apesar de pouco crítica, a obra tem grande valor para o conhecimento das condições políticas e religiosas do seu tempo.

628. Na Itália floresceram, na primeira parte do século V, **S. Pedro Crisólogo**, bispo de Ravena († c. 450) e **Má-ximo**, bispo de Turim († c. 465), ambos exímios pregadores. **Poucos escritos nos deixaram**. Dois outros, pelo contrá-

57. Os últimos escritores da antiguidade cristã

e Cassiodoro. rio, influenciaram como poucos a teologia medieval, Boécio

lia dos Anícios e, portanto, da mais antiga nobreza romana, gozava do especial favor de Teodorico, rei dos ostrogodos. Por suspeita de alta traição porém, foi cruelmente supli-629. a. O filósofo Boécio (480-525), oriundo da famí-

nos bens do mundo, mas na posse do bem supremo. Seus dia. Boécio prova que a verdadeira felicidade não consiste nofisitismo. tério da SS. Trindade e combatem o nestorianismo e o motratados teológicos procuram explicar filosòficamente o mistione philosophiae, foi muito apreciada durante a idade méb. A sua obra principal, escrita na prisão, De consola-

para o primeiro desenvolvimento da escolástica. aristotélica e lançou, por seus escritos, o fundamento forma em que transmitiu à idade média o conhecimento da lógica meiro escolástico". A sua importância está principalmente Boécio é, por assim dizer, o "último romano" e o "pri-

e retirou-se para as suas possessões no sul da Itália, onde a ser, em seguida, alma do governo de Teodorico e dos de 20 anos, foi nomeado secretário do rei Teodorico e veio bém aos seus monges. da sua vida à ascética e à ciência, cujo cultivo impôs tamfundou e dirigiu o mosteiro de Vivário. Dedicou ali o resto seus imediatos sucessores. Em 540, deixou a vida política lácio na Calábria de família distinta. Tendo apenas a idade 630. Cassiodoro Senator († c. 575) nasceu em Esqui-

actibusque Getarum, valiosa história dos godos, Historia das Variae, scil. epistolae, coleção de decretos dos reis osnual de história eclesiástica na idade média, os doze livros ecclesiastica tripartita, que ficou sendo, por assim dizer, madia e metodologia das ciências trogodos, fonte importante da história, e, principalmente, Institutiones divinarum et saecularium litterarum, enciclopé-Cassiodoro escreveu, entre outras obras, De origine

cios e, sobretudo, pelo cômputo da era cristã. traduções e coleções de cânones sinodais e decretos pontifida Citia, mais tarde monge em Roma, conhecido por suas 631. Amigo de Cassiodoro foi Dionísio Exíguo, oriundo

> papado. cio II, a obra é uma fonte preciosíssima para a história do várias outras continuações. Desde o pontificado de Anastámais antigas (PL 117-119). Edições mais recentes contêm Com esta data termina o Liber Pontificalis nas suas edições ram a obra até ao pontificado de Estêvão V (VI; 885-91). nifácio II (530-32). Outros autores desconhecidos continua-530, foi redigida provàvelmente durante o pontificado de Bobiografias. A primeira parte, desde S. Pedro até o ano de bliotecário. A obra é uma história dos papas em forma de ficalis, atribuído por Panvínio errôneamente a Anastácio Bi-632. Aqui deve ser mencionado também o Liber Ponti-

ser considerado como fundador do Estado da Igreja. nástica, para reformar o canto eclesiástico, combater o cisque não confirmasse a eleição. Aceitou, finalmente, a dignique ele mesmo fundara. O papa Pelágio II enviou-o a Consmilia rica patricia, e por longos anos alto oficial e prefeito de Roma, retirou-se depois para o mosteiro de S. André, grandes doutores da Igreja ocidental. Oriundo de uma faé, depois de Ambrósio, Agostinho e Jerônimo, o quarto dos escritores de primeira ordem. S. Gregório Magno (590-604) ma milanês e suavizar a sorte da Itália. Com razão pode lhosa atividade para propagar o cristianismo e a vida modade das mãos da Providência e desenvolveu uma maravilhe valeu nem a fuga, nem a petição ao imperador, para falecido Pelágio, foi eleito unânimemente seu sucessor. Não tantinopla na qualidade de apocrisiário pontifício e, tendo 633. Ao século VII, finalmente, pertencem ainda alguns

anterior, nem papa algum posterior até Gregório VII, que cia nos ficou conservada. seus biógrafos, que só pequena parte da sua correspondênnos tenha deixado tantos documentos. Todavia, dizem os gicos. No que diz respeito às cartas, não há nenhum papa tas conservadas e outros escritos, exegéticos, morais e litúr-634. Desta atividade são testemunhos as suas 848 car-

média como compêndio da teologia pastoral. A Expositio in librum Job ou Moralium libri XXXV, obra mais volumosa de tarde, para o inglês, e muito apreciada durante a idadeeclesiásticos, que logo foi traduzida para o grego e, mais *pastoralis*, instrução sobre o modo de administrar os cargos Digna de menção é, particularmente, a sua Regula

§ 57. Os últimos escritores da antiguidade cristã

Gregório, é um repertório de teologia moral. Os *Dialogorum libri IV* nos relatam a vida de diversos santos da Itália. A biografia de S. Bento ocupa todo o livro II. Os livros litúrgicos, *Sacramentarium Gregorianum*, *Liber antiphonarius* e *Liber responsalis*, provàvelmente não podem ser atribuídos a Gregório.

Leandro de Sevilha († 601), apóstolo do reino dos visigodos e amigo de Gregório Magno, S. Ildefonso († 669), bispo de Toledo, e, mais do que todos, S. Isidoro († 636), sucessor de seu irmão Leandro na sede episcopal de Sevilha. Foi ele, de certo modo, o último Padre da Igreja ocidental e o mais célebre dos escritores desse tempo.

Escreveu Origines seu Etymologiae, breve enciclopédia das ciências em vinte livros, e De ecclesiasticis officiis, descrição das cerimônias do culto divino. Como historiador escreveu De viris illustribus, continuação da obra de Jerônimo e de Genádio, e a Historia de rebus Gothorum, Wandalorum et Suevorum. Isidoro transmitiu as ciências antigas aos povos germânicos, pelo que é chamado "Mestre da idademédia".

636. Na literatura grega nota-se, desde meados do século V, uma decadência mais sensível do que na literatura latina. Depois das grandes controvérsias teológicas, mostrava-se pouco interesse pelos estudos científicos.

Entre os poucos escritores que têm algum renome o primeiro é o **Pseudo-Dionisio Areopagita.** Existe uma série de tratados teológicos, que durante muito tempo foram atribuídos ao discípulo de S. Paulo, Dionísio de Atenas. O próprio autor apresenta-se como tal. Durante a idade-média era considerado como primeiro bispo de Paris. Mas tudo isto é insustentável. Hoje, todos reconhecem que se trata de um autor que escreveu pelo fim do século V ou princípio do século VI, na Siria. Os tratados dependem de Clemente de Alexandria e mais ainda do neoplatônico Proclo († 485). O autor gozava de grande estima não só no oriente, como também no ocidente e influenciou não pouco a escolástica da idade-média. S. Antônio, S. Tomás de Aquino e S. Boaventura citam-no frequentemente.

637. O desconhecido autor deixou-nos quatro tratados e dez cartas. O primeiro tratado, De divinis nominibus, ex-

plica os diversos nomes de Deus na Sagrada Escritura, para explicar assim a essência e as perfeições divinas. De mystica theologia ensina em cinco capítulos a união mística da alma com Deus, aquele estado em que a alma conhece a Deus por um conhecimento inefável, extático. Em De caelesti hierarchia encontramos, pela primeira vez, os espíritos celestes divididos em três jerarquias de três coros cada uma. Em De ecclesiastica hierarchia, o autor pretende demonstrar que a jerarquia terrestre é uma imitação da jerarquia celeste. Ele é o primeiro escritor cristão a descrever os três caminhos místicos que levam a Deus, a via purgativa, iluminativa e é chamado "pai da mística cristã".

638. O teólogo mais erudito entre os gregos, no princípio do século VI, foi **Leôncio** de Bizâncio († c. 543), monge da laura nova de Jerusalém. Profundo conhecedor da lógica aristotélica, combateu as heresias de seu tempo, nestorianismo e monofisitismo. Sua obra principal é Adversus Nestorianos et Eutychianos libri III. Na doutrina teológica segue, de preferência, S. Cirilo de Alexandria.

639. Pelos meados do mesmo século, brilhou o maior poeta religioso da Igreja grega, Romano, o Cantor ou Melodioso, oriundo da Síria e presbitero de Constantinopla. Dos seus mil (?) hinos só oitenta foram conservados. Distinguem-se pela profundeza de sentimento religioso e pela sublimidade da linguagem.

640. Um escritor muito celebrado foi S. João Clímaco, falecido segundo uns pelo ano de 600, segundo outros, pelo ano de 649. A sua grande erudição lhe valeu o apelido de "escolástico". Na idade de 16 anos entrou no mosteiro do monte Sinai, que ele, mais tarde, dirigiu como abade e onde escreveu a Scala paradisi (Κλίμαξ), guia de vida espiritual. Sob a imagem duma escada que conduz ao céu descreve o contínuo aperfeiçoamento dos ascetas. A última parte da obra, hoje considerada como opúsculo independente, Ad Pastorem, apresenta aos superiores dos monges o ideal dum bom pastor.

641. **S. Soforônio** de Damasco († 638), monge e desde 634 patriarca de Jerusalém, escreveu uma *Carta sinodal* contra os monoteletas, alguns tratados biográficos, diversas orações e poesias. Na idade-média se lhe atribuía também o *Pratum spirituale*, coleção de exemplos e milagres de mon-

ges e ascetas. No entanto, esta obra interessante saiu da pena de João Moxo († 619), igualmente monge de Jerusatém e amigo de Soforônio, a quem encarregou de publicá-la.

642. Com o Prado espiritual tem muita semelhança a Historia Lausiaca. Paládio, seu provável autor, pertence ao século anterior. Nascido na Galácia, tornou-se monge, quando jovem, visitou os mosteiros mais célebres de seu tempo, foi discípulo de Evágrio Pôntico e chegou a ser bispo de Helenópolis na Bitínia. Como tal defendeu generosamente a S. João Crisóstomo e foi, por isso, exilado. Em 412, pôde voltar, sendo então nomeado bispo de Aspuna.

Pelo ano de 420, escreveu a História Lausiqua ou Paraiso ou Vida dos Ss. Padres, dedicando-a ao estadista Lausus. Daí o nome. Muito lida, copiada, interpolada e aumentada, é uma leitura edificante, "abrindo-nos um mundo que não é deste mundo".

643. O mais insigne teólogo grego do século VII foi S. Máximo, o Confessor († 662). Tendo sido primeiro secretário do imperador Heráclio, foi, mais tarde, monge e abade do mosteiro de Crisópolis, hoje Scútari, perto de Constantinopla, e como tal, depois da morte de Soforônio, adversário principal do monoteletismo (cfr. § 48). Em uma célebre disputa que, em 645, teve com o ex-patriarca Pirro, convenceu o adversário do seu erro monotelético. No reinado de Constâncio II, sofreu o martírio.

A maior parte dos seus escritos numerosos combatem o monoteletismo. A sua *Mystagogia* é uma explicação simbólica da Igreja e do seu culto.

Obras de Fulgêncio PL 65; de Avito PL 59; de Venâncio PL 88; de Greg. de Tours PL 71; de Boécio PL 63-64; de Cassiodoro PL 69-70; de Gregório Magno PL 75-79; de Isidoro PL 81-84; LP ed. Duchesne (até Martinho V), 2 vol., Paris 1886-92; Migne, PL 117-119; Ps. — Dionisio PG 3-4; Leôncio PG 86; Máximo PG 90-91. — Punzi, Utlalia del secolo VI nelle Variae di Cassiodoro, Aquila 1927. — Bardenhewer, Geschichte der altk. Literatur IV-V. — Rauschen-Altaner, Patrologie 372 ss. — Marx, Patrologie 160 ss. — Insuelas, Curso de Patrologia.

§ 58. O clero secular. — Novos ofícios eclesiásticos

### CAPITULO IV

# CLERO E MONACATO. — CULTO E DISCIPLINA

# 58. O clero secular. -- Novos ofícios eclesiásticos

644. A rápida propagação do cristianismo e a multiplicação das comunidades, como também a nova condição da Igreja perante o Estado acarretavam a necessidade de certas mudanças na organização eclesiástica, já desde o século IV.

Para centralizar a administração da Igreja, foi abolido, pouco a pouco, o instituto dos corepíscopos. Um sínodo de Laodicéia (c. 360) suprimiu-o de todo (cân. 57). Todavia, na África encontraram-se muitos corepíscopos ainda no século V; e no reino dos francos reaparecem, de novo, conservando-se até ao século XI. Em lugar do corepiscopado desenvolveu-se o sistema paroquial, que no cân. 6 do concílio calcedonense já aparece como fato consumado (cfr. § 22); o cân. 17 trata particularmente dos párocos.

645. Os primeiros de entre os presbiteros e diáconos receberam os títulos de "arcepresbitero" ou "arcipreste" e "arcediago". Aquele era o substituto do bispo nas funções sacerdotais, este, seu auxiliar na administração e jurisdição. O ofício do arcediago tornou-se particularmente importante, pelo que, não raras vezes, o arcediago era eleito sucessor do bispo.

guma mudança. No oriente desapareceram, nos séculos VII e VIII, os exorcistas e ostiários; o acolitato ali nunca existiu. O oficio das diaconisas foi perdendo o seu objetivo à medida que se ia tornando geral o batismo das crianças. Todavia, manteve-se no oriente até fins do século VII. Nas Gálias desapareceu nos séculos V e VI; em outras partes do ocidente, no século seguinte. Mas reapareceu, na idademédia, no instituto das canonisas.

647. Ao lado dos antigos ofícios foi criada uma série de outros novos. Desde o século IV, houve verdadeiras escolas de cantores. Seu diretor chamava-se simplesmente "cantor" ou primicério e teve, em seguida, grande autoridade. No oriente, o instituto dos cantores era distinguido

de cantor era unida à de leitor. pela elevação à ordem. Parece, no entanto, que a qualidade

arquivistas redigiam, respectivamente guardavam as atas a sua instituição foi prescrita pelo calcedonense (cân. 26) guardar os edifícios cultuais e os sepulcros dos mártires. a língua nacional. Os mansionários ou custodes tinham de as Sagradas Escrituras e as homílias aos que não entendiam guintes: Os hermeneutas ou intérpretes tinham de traduzir rigos, em parte, por leigos. Podem ser enumerados os setantinopla, respectivamente de Ravena. patriarcas, principalmente dos papas, junto à corte de Conseclesiásticas. Os apocrisiários ou núncios eram legados dos sores presidiam aos processos eclesiásticos. Os notários e também "vicedomini" e tinham grande influência. Os defenpara todas as igrejas episcopais. No ocidente chamavam-se do bispo. Os ecônomos administravam os bens eclesiásticos; Os sincelos eram os familiares, conselheiros e até vigilantes Outros oficios eram administrados, em parte, por clê-

a instrução dos jovens aos mais velhos e criando assim uma o clero. Não poucos bispos excelentes receberam neles a sua plo. Também alguns mosteiros tornaram-se viveiros para espécie de seminário. Outros bispos imitaram este exemtinho reuniram em suas casas os seus clérigos, confiando tigas formas (cfr. § 24). Mas Eusébio de Vercelli e S. Agos-648. A educação do clero teve ainda, em parte, as an-

o direito da comunidade, e só os bispos da província tinham de entre estes o mais digno. Mais tarde, desapareceu todo e os nobres, que tinham de propor três candidatos (Nov. influxo do povo. Justiniano I não admitia senão os clérigos sua antiga forma. Porém, de mais a mais, restringiu-se o de propor os candidatos. 123), sendo reservado ao metropolita o direito de nomeas 649. a. Também a eleição guardou essencialmente a

aparece, desde o século VI, ao lado da eleição, a confirmaocidente, particularmente nos reinos dos francos e visigodos, ção real, como atestam os sínodos de Orange (529) e de fazia-se a nomeação, por via de regra, pelo imperador. No Para a sede de Constantinopla, desde os dias de Teodósio I te o seu influxo nas eleições, particularmente no oriente b. Muitas vezes, o Estado fazia sentir demasiadamen-

§ 58. O clero secular. — Novos oficios eclesiásticos

o seu sucessor, vários sínodos levantaram o seu protesto. o direito da confirmação do papa. O mesmo fizeram os imziam-no não sem simonia. Os reis ostrogodos da Itália, deos bispos, mesmo contra as reclamações da Igreja, e faperadores bizantinos desde o pontificado de Pelágio I pois da morte do papa João I (526), reclamavam para si (556-61). Contra o abuso de designarem os próprios bispos Toledo (681). Os reis merovingios chegaram até a nomear

com a excomunhão. Bispos, sacerdotes e diáconos não podiam, em virtude de diversos cânones disciplinares (Nic com o estado clerical era punida com a deposição ou até estado leigo ou a aceitação de cargos civis incompatíveis distinção, por todos os degraus da jerarquia. A volta ao podia ser eleito bispo, se não tivesse passado antes, com dados e os que tinham algum defeito corporal. Ninguém escravos, penitentes, neófitos, clínicos, bígamos, atores, solas mesmas como no período anterior. Não eram admitidos de grande utilidade fazia-se uma exceção. 15; Calc. 5), passar de uma Igreja a outra. Só em caso 650. As condições da admissão ao estado clerical eram

sura Pauli, no ocidente, a tonsura Petri. Esta chamava-se como sinal distintivo. No oriente usava-se a chamada tonro cortar os cabelos. No século V, a tonsura foi introduzida seculares foi reduzida a um pequeno círculo. sura S. Jacobi". Desde o século XVI, a tonsura dos clérigos duzida uma terceira forma, "tonsura S. Joannis" ou "tontambém "corona Christi". Na Igreja iro-escocesa foi intro-651. Desde o século IV, tornou-se costume entre o cle-

cionou-a pelo sínodo trulano de 692 (cân. 13). aldeias e nas cidades menores, ainda nos tempos de Am-652. a. No tocante ao celibato, separaram-se igualmente, desde o século IV, o oriente e o ocidente. No ocidente, Igreja oriental manteve a antiga praxe (cfr. § 24), e sanbrósio, viviam muitos clérigos casados (De off. 1, 50). A foi possível introduzir o celibato logo em toda parte. tenderam esta proibição aos subdiáconos. No entanto, não matrimônio aos clérigos superiores. Leão I e Gregório I esproibiu-se, desde o sínodo de Elvira (cân. 33), o uso do

dos, proibiu-lhes o concílio de Nicéia ter em sua casa mulheres "subintroductas", "a não ser mãe, irmã ou tia ou b. A fim de evitar suspeitas contra clérigos não casa-

59. Constituição patriarcal. — Sistema sinodal

outras pessoas que excluíssem qualquer suspeita" (cân. 3). Disposições semelhantes foram feitas em sínodos posteriores.

privilégio da imunidade dos serviços municipais. Os filhos de Constantino isentaram-nos também dos impostos extraordinários. Ao privilégio da imunidade acresceu, em breve, o privilegium fori. O sínodo de Cartago de 397 (cân. 9) ordenou que os clérigos fizessem as suas queixas perante o tribunal eclesiástico. O mesmo foi sancionado pelo concilio de Calcedônia (cân. 9). Justiniano I mandou que também os leigos o fizessem, quando se tratasse de contendas entre leigos e clérigos, pelo que se concedia à Igreja um verdadeiro poder judicial (Cod. Just. 1, 4, 29).

b. No ocidente, respectivamente no reino dos francos, fazia-se o processo perante o tribunal civil, mas com licença do bispo, quando se tratava de clérigos, na presença do superior eclesiástico, quando se tratava de processos entre leigos e clérigos. Os bispos eram julgados, desde o século VI, exclusivamente pelos sínodos provinciais.

c. Segundo a norma de S. Paulo (1 Cor 6, 1 ss), Constantino Magno concedera que também litígios entre leigos podiam ser tratados pelo bispo, quando uma das partes assim o desejava, mesmo contra as reclamações do outro lado. Honório e Arcádio reduziram esta jurisdição episcopal ao caso em que ambos os partidos se dirigissem ao tribunal do bispo.

Stutz, Geschichte des kirchlichen Benefizialwesens von seinen Anfaengen bis Alexander III, I, Berlin 1895. — Galtier, Du rôle des évêques dans le droit public et privé du bas empire, Paris 1893. — Imbart de la Tour, Les paroisses rurales dans l'ancienne France, Paris 1900. — Funk-Bihlmeyer I, 281 ss.

# § 59. Constituição patriarcal. — Sistema sinodal

654. O concílio de Nicéia (cân. 6) ordenou que, assim como os bispos de Roma, também os de Alexandria e Antioquia conservassem os seus antigos privilégios e a sua autoridade sobre os outros metropolitas, e que estes, por seu lado, ficassem com os seus direitos sobre os demais bispos.

655. Quando Constantino Magno transferiu a sua residência para Constantinopla (330), esta disposição veio a so-

sagrar os metropolitas das dioceses políticas do Ponto, da concedeu ao bispo da Nova Roma a precedência logo degório I combateu o título de patriarca ecumênico como "neprecedessem a todos os outros bispos (Nov. 131, 2). Greseguissem na dignidade imediatamente ao bispo de Roma e o cisma acaciano, com o título de "patriarca ecumênico" à sua dignidade de bispos da capital, designaram-se, desde título de patriarca, como se chamavam os bispos das quatro manter as novas atribuições, e não contentes ainda com o cílio; mas em vão. Os bispos de Constantinopla souberam obteve a dignidade das de Roma, Alexandria e Antioquia. Os Asia e Trácia (cân. 28), pelo que a Igreja de Constantinopla iunior Roma" (cân. 3). O calcedonense deu-lhe o direito de pois do da Antiga Roma, "propterea quod urbs ipsa sit frer uma sensível mudança. O 1º concilio de Constantinopla Justiniano I declarou (545) que os bispos de Constantinopla legados pontifícios protestaram contra a disposição do confandum elationis vocabulum". Mas o título ficou. Igrejas desde o século V, e com o fim de dar maior brilho

656. Pelo mesmo concilio calcedonense, o título de patriarca foi concedido também ao bispo de Jerusalém, embora com atribuições muito inferiores e por motivo exclusivamente eclesiástico. Tendo sido sufragâneo do metropolita de Cesaréia, gozara sempre da precedência ante os outros bispos da província, privilégio que o niceno lhe confirmara (cân. 7). Mas esta honra não bastava a alguns bispos menos dignos. O ambicioso Juvenal (421-58) obteve do calcedonense a jurisdição sobre os três bispos da Palestina, depois de ter conseguido de Teodósio II a jurisdição sobre a Arábia e a Fenícia. Teve, porém, de restituir estas últimas ao patriarca de Antioquia, depois do novo aumento da sua autoridade.

657. No ocidente, o bispo de Roma era o único patriarca. Mas, desde sempre acentuava-se mais o seu primado
sobre a Igreja universal. Ao lado de Roma, existiam alguns
bispados que gozavam de certa autoridade sobre distrito
mais vasto. Na África formara-se a constituição metropolitana, e a primazia dos bispos de Cartago já durante o período das perseguições. Obedeciam-lhes as três províncias
da África proconsular, Numídia e Mauritânia. Pelo fim do
século IV, formou-se a constituição metropolitana de Milão

278

vação foi o mesmo da de Constantinopla. Ambas as cidades e, um pouco mais tarde, a de Ravena. O motivo desta eleforam residências imperiais.

de censurá-lo severamente. e de sagrar todos os bispos das Gálias. O papa Leão I teve reclamava até o direito de dar ordens em outras províncias tre os bispos de Arles e Viena. Hilário de Arles (429-50) ter a dignidade de metrópole. Daí resultou um conflito então a Igreja de Arles tivesse maior importância, pretendia litana, quando os bispos se reuniram no sínodo de Arles (314). Só durante o século seguinte se formou. E como en-658. Nas Gálias não havia ainda constituição metropo-

obstante, passou, pelo fim do século V, o Ilírico oriental ao patriarcado de Constantinopla. mearam o bispo de Tessalonica para seu vigário. Não pério oriental. Para conservar os seus direitos, os papas noram anexadas, depois da morte de Teodósio Magno, ao im-659. As províncias orientais do patriarcado romano to-

a controvérsia dos "Três Capítulos" (cfr. § 52) teve por consequência a criação de dois patriarcados titulares, de de Aquiléia foi abolido em 1751. pendência. Roma concedeu então o mesmo título à sede de arrogou-se o título de patriarca, como sinal da sua indedo voltaram à união com Roma, o metropolita de Aquiléia os sufragâneos de Aquiléia com o novo metropolita de Gra-Aquiléia e de Grado. Quando, no principio do século VII, todos aqueles conflitos que agitaram o oriente. No entanto, dadeira bênção. Pois esta unidade preservou o ocidente de Grado, transferido, em 1451, para Veneza. O patriarcado 660. A unidade do patriarcado ocidental foi uma ver-

rém, reconhecido pelo oriente. derado, de fato, como ecumênico no oriente, não sendo, po-680; e também os de Sárdica (343), de Éfeso (449) e o Seis concilios ecumênicos foram celebrados desde 325 até mento, consequência das muitas controvérsias teológicas. sistema sinodal teve, neste período, o seu maior floresci-2º trulano eram projetados como tais. Este último é consi-661. Como a constituição patriarcal, assim também o

porque neles se tratava também dos interesses do império, porque os Padres conciliares eram quase exclusivamente bis-Estes sínodos foram, de certo modo, sínodos imperiais

> e, deixando aos bispos as deliberações e decisões, confirdireito. Era também o imperador quem mantinha a ordem cava. Os sinodais e o próprio papa reconheceram-lhe este pos do império, e porque era o imperador quem os convoda sua execução. mava as decisões, elevava-as a leis do Estado e cuidava

vir acompanhados por uma parte dos seus sufragâneos. Era considerada como necessária a presença dos patriarcas ou dos seus substitutos. Geralmente poucos bispos do ocidente les era considerado como aprovação do próprio papa. legados. E estes tinham a presidência. O consentimento desem a participação do bispo de Roma, que enviava os seus geral que um concílio ecumênico não podia ser celebrado lhes dificultava demasiadamente a viagem. Mas era opinião tomavam parte nas assembléias, porque a grande distância 662. Eram convidados os metropolitas, que tinham de

vam-se os sínodos de todas as províncias da África ocirespectivamente para o ocidente, sínodos patriarcais, naciotros de menor importância, sínodos gerais para o oriente, as disposições de Nicéia (cân. 5) e de Calcedônia (cân. 19), dental. Sinodos provinciais deviam ser celebrados, segundo nais, provinciais e diocesanos. Concílios plenários chama-2), ao menos uma vez por ano. Outros reclamavam também duas vezes por ano; segundo o sínodo de Orleans (533; cân. em que se reuniam, sob a presidência do patriarca, os bisinstituição singular é o sínodo endêmico de Constantinopla, um sinodo diocesano a realizar-se uma vez por ano. Uma pos que no momento se achavam na capital. 663. Além dos concílios ecumênicos, celebravam-se ou-

cilitar o seu estudo e seu emprego. As coleções mais imculdades dogmáticas e disciplinares. As resoluções estão cone de Dionísio Eixguo estão também contidos os chamados hispânica do século VII. Nas coleções de João Escolástico ceu em 577; a coleção do sínodo de Cartago de 419, de quia e, mais tarde, patriarca de Constantinopla, onde faleportantes são as de João Escolástico, presbítero de Antiotidas nas coleções de cânones, que logo se faziam para fa-Dionisio Exíguo, os Statuta ecclesiae antiqua e a coleção Cânones Apostólicos, que figuram no fim das Constituições 664. O objeto das deliberações eram as diversas difi-

nação e os deveres clericais. Apostólicas, e constam de prescrições sobre a eleição, a orde-

Batisfot, Le Siège Apostolique 359-451, Paris 1924. — Chapman, Studies on the early Papacy, London 1928. — Cobhan, The Patriarchs of Constantinople, Cambridge 1911. — Maspero, Histoire des patriarches d'Alexandrie 518-616, Paris 1923. — Calderini, Aquileia Romana, Milano 1930. — Funk, Die Berufung der oekumenischen Synoden des Altertums, Abh. und Unters. I, 39 ss; 428 ss; IlI, 143 ss. — Séjourné, Isidore de Seville, son rôle dans l'histoire du droit canonique, Paris 1929. — E. R. von Rientz, Die Gestalt der Kirche, Frankfurt 1937. — Funk-Bihlmeyer, Kirchengeschichte I, 288 ss, 201

## 60. O papado e o primado romano

siões. Não se baseia em ambições orgulhosas dos papas, do, mas também explicitamente invocado em diversas ocado, do que no período anterior; e não somente é reconhecicomo uma historiografia tendenciosa pretendia. Baseia-se seus legítimos sucessores. unicamente no poder que Jesus Cristo deu a S. Pedro e a 665. O primado do papa acentua-se mais, neste perío-

conhecem o primado do papa, fazendo o bispo de Roma preceder a todos os patriarcas, também ao de Constantinopla. de Constantinopla (cân. 3) e o calcedonense (cân. 28) rea fim de atrair o bispo romano ao seu lado. O 1º concilio do a defendê-lo contra os eusebianos. Mas estes esquecedes, quando começaram a acentuá-lo. Júlio I viu-se obrigaram-se que eles mesmos tinham enviado legados a Roma, 666. a. Verdade é que os papas encontraram dificulda-

sacerdotes de Deus" (Cod. Just. 1, 1, 7). meiro de todos os sacerdotes" (Nov. 131, 2), "chefe dos presentante do cesaropapismo, chama o bispo de Roma "pri-Também Justiniano I, embora fosse o mais estrênuo re-

maso I o poder judicial sobre todos os metropolitas dica atribuiu ao papa o direito de apelação em toda a Igrecontrovérsias, a Sé apostólica teve papel decisivo. Os seus ja (cc. 3-5). O imperador Graciano reconheceu ao papa Dâlegados tinham a presidência nos concílios. O sínodo de Sárda (519), que pôs termo ao cisma acaciano. Nas grandes toridade magistral do papa, assinando a fórmula de Hormisb. Os bispos do oriente reconheceram igualmente a au-

667. Os próprios papas tinham a consciência da sua

catholica servata religio" (DB 171). E de modo semelhante dicatur" passou ao direito canônico, no qual ainda hoje fide julgar todas as Igrejas, mas ela não pode ser julgada decidem, invocados ou não, as questões dogmáticas. Dâmaso erros e aberrações no ocidente e no oriente. São eles que autoridade primacial. São eles que levantam a voz contra escreveu o papa Agatão ao 2º concílio de Constantinopla. Espanha que na Sé apostólica "citra maculam semper est gura (CJC, cân. 1556). Hormisda escreveu aos bispos da por ninguém. E esta proposição "Prima Sedes a nemine iutólica. Gelásio I declarou que a Sé apostólica tem o direito I é o primeiro a dar à sede de Roma o título de Sé apos-

na fundação da Igreja romana por S. Pedro. Também no elevação da sede patriarcal de Constantinopla sobre os deveja que tal opinião era tendenciosa e visava justificar a antiga capital do império. Mas não há ninguém que não existia no oriente, desde o século IV, uma forte tendência da Igreja romana a razão do primado papal. No entanto, oriente, imperadores e bispos viam na fundação apostólica mais patriarcados do oriente. de derivar o primado do papa da importância política da 668. O sínodo de Sárdica baseava o primado de Roma

arrogância do "patriarca ecumênico" de Constantinopla. é que os historiadores começam a reservar ao bispo de Roríodo, o bispo de Roma. Os títulos de papa, apostólico, vivez, Servus servorum Dei, resposta da humildade do santo à ma o título de papa. Gregório I se chamou, pela primeira pregavam-se também para outros bispos. Só no século VI gário de Cristo, Sumo Sacerdote, Sumo Pontifice, etc., em-669. Um título particular, não o tinha ainda, neste pe-

de dolorosa impotência e humilhação. do, sensivelmente sobre eles o jugo dos ostrogodos e dos pos de Constantinopla. Todavia, pesava, de vez em quantemer a degradação a simples bispos da corte, como os bisram assim maior liberdade de ação e não tinham mais de bizantinos, revezando-se assim tempos de grande brilho e ferência da capital para Constantinopla. Os papas consegui-670. De grande importância foi para o papado a trans-

rio o prestígio da Sé apostólica, Leão I e Gregório I, am-671. Dois papas levantaram de um modo extraordiná-

tros têm um nome glorioso na história. bos distinguidos pelo apelido de "Grande". Mas também ou-

convicção de que o bispo de Roma, sucessor de S. Pedro nesta primeira decretal manifesta do modo mais claro a sua seu antecessor, é o primeiro a usar o estilo de decreto; e cas. Sirício (384-99), norteado inteiramente pelo espírito de nando os sepulcros dos mártires com belas inscrições métripreocupação foi a luta ariana. Dâmaso esforçou-se por retem de velar por todas as Igrejas. formar a liturgia e restaurar as catacumbas de Roma, or-Libério (352-66) e Dâmaso I (366-84). A sua maior Os maiores papas do século IV foram Júlio I (337-52).

outros bispos devem governar a Igreja (Ep. 14, 1). mestre da Igreja universal, como ele. Mais de uma vez, excompletamente o primado no sentido de pastor supremo e Nenhum dos seus antecessores interpretou tão clara, firme e mente maior é a sua importância para a história da Igreja. do seu encontro com Atila e Genserico. Mas incomparàvelforte, teve papel saliente na história mundial, já pelo fato Leão I (440-61; cfr. § 56). Personalidade digna, nobre e 672. O século V começa com o brilhante pontificado de Inocêncio I (401-17). Mas o maior papa deste século foi primiu a sua convicção de que só em união com o papa os

e expulsou-os de Roma. Sobretudo, velou zelosamente pela questão do monofisitismo pela Epistola dogmática e opôsse à ambição do patriarca de Constantinopla. No ocidente a renunciar a seus planos de elevar a sua sede a uma esdisciplina eclesiástica. Obrigou o arcebispo Hilário de Arles condenou os erros do priscilianismo, combateu os maniqueus E soube também, como nenhum papa anterior, fazer respeitado este seu episcopado universal. No oriente decidiu a munho também as muitas pregações. pécie de patriarcado. Do seu zelo apostólico nos dão teste-

a obra de Leão I. Durante o cisma acaciano, acentuou enèrgicamente a superioridade da sua autoridade sobre a do imbreve pontificado, um papa eminente. Continuou felizmente para as relações entre papado e império. perador. A sua Ep. 12 tornou-se, na idade-média, norma 673. Também Gelásio I (492-96) foi, apesar do seu

de sustentar o influxo lamentável dos soberanos ostrogodos 674. Durante quase todo o século VI, o papado teve

> ao último extremo na pessoa de Vigílio (537-55; cfr. § 52). e o jugo do domínio bizantino. A sua humilhação chegou

§ 60. O papado e o primado romano

dadeiro papa-rei, último grande doutor da antiguidade (cfr. média, subiu ao trono pontificio Gregório I (590-604), verhumana, profana e eclesiástica, quase no limiar da idadevo tempo. lançou nas ruínas da antiguidade os fundamentos de um note grande como pastor da Igreja e chefe social e político, términas calamidades, uma maravilhosa atividade. Igualmente tempo de continuas lutas religiosas e políticas e de in-§ 57). Apesar da sua constituição delicada, desenvolveu, nes-675. a. No fim do século, momento crítico da história

grande parte dos longobardos arianos se convertessem. Os de missionária em favor dos povos germânicos. Reconhecia deu início ao Estado pontificio e à futura potência política análise, obra de Gregório Magno. tólica. Também a conversão dos anglo-saxões é, em última visigodos e francos ligaram-se mais estreitamente à Sé aposja, porque lhes pertenceria o futuro. Conseguiu, de fato, que perfeitamente a necessidade de conduzi-los ao seio da Igredos papas na Itália. De suma importância foi a sua atividab. Pela administração exemplar dos bens eclesiásticos

e Estado, papado e império. Foi inteiramente a mesma ideia eclesiástico foi a idéia que formava dos dois poderes, Igreja solene testemunho do primado romano, chamando a Igreja dificasse os seus decretos anti-eclesiásticos. Com igual enerdeu os direitos da Igreja contra as injustiças do imperador que deles formara Leão I. Com franqueza apostólica defensiarum" (PL ed. Duch. I, 316). Todavia, nada havia no de Roma "sedes apostolica beati Petri, caput omnium ecclegia escreveu ao imperador Focas (602-10), que, afinal, deu Maurício (582-602), e conseguiu que este retirasse ou mofoi esta também a norma da sua vida. grande papa de ambição, nada de vaidade. Todo ele era justiça e caridade. "Servus servorum Dei" se chamava; e c. Norma de toda a sua atividade no campo político-

ondas revoltosas do tempo. Os únicos papas do século VII mas menos capazes de dirigir a barca da Igreja através das que têm alguma importância, são Honório I (625-38) e Martinho I (649-55). Honório fora discípulo do grande Gre-676. Seguiram-no no trono de S. Pedro varões dignos,

§ 61. O monacato

sorte de tormentos, morrendo como mártir (cfr. § 48). Os seus sucessores colheram os frutos felizes, cuja semente fez como digno vigário de Cristo, e, por isto, sofreu toda lançara. 677. S. Martinho I teve de solucionar a questão, e o

Chapman, Studies, London 1928. — Caspar, Geschichte des Papsttums I-II. — Regnier, San Leone Magno, Roma 1912. — Grisar, San Gregorio Magno, trad. ital. por A. de Santi, nova impr., Roma 1928. — Funk-Bilimeyer, Kirchengeschichte I, 292 ss.

### § 61. O monacato

dria (?), a História Lausiaca de Paládio, os Apophthegmata somos relativamente bem informados por uma porção de biomonaquismo antigo. Sobre a sua origem e primeira difusão da vida monástica, significa o desenvolvimento definitivo do do eremitismo dos primeiros séculos, realizou-se, no século século IV, exerceu imenso atrativo. Depois do ascetismo e bém o periodo clássico da vida monástica que, pelo fim do grafias, a Historia Monachorum de Timóteo de Alexan-IV, uma feliz transformação. O cenobitismo, terceira forma Patrum e várias notícias dos historiadores Sócrates e So-678. O segundo período da história da Igreja é tam-

da direção de S. Palemão. Pelo ano de 320, fundou o prido, recebeu o batismo e abraçou a vida eremítica, debaixo de 292, entrou na carreira militar. Mas, aborrecido do muncomumi) foi o copta cristão S. Pacômio. Nascido pelo ano para mulheres e deu-lhe como superiora sua irmã Maria. meiro mosteiro para homens, na aldeia Tabenisi ao norte de Tebas. Pouco depois, fundou também o primeiro mosteiro 679. O iniciador do cenobitismo (koinos bios = vida

rion ou koinóbion. Pacômio deu aos seus monges tambén dependentes, cercadas de muralhas. Chamava-se monasté-680. O mosteiro pacomiano consiste de várias celas in-

> de, i. é, pai. Os monges lhe deviam obediência absoluta no sentido próprio da palavra. O superior chamava-se abauma regra; e desta forma teve origem o primeiro mosteiro à sua fundação. dotes. Para o culto divino pedia padres que não pertenciam Todos os monges eram leigos. Pacômio não admitia sacer-

monaquismo cristão nada tem comum com instituições molico é genuinamente cristã. násticas anteriores. Não se deriva dos antigos esseus ou tedo gnosticismo ou budismo, como alguns historiadores têm rapeutas, nem do neo-platonismo ou neo-pitagoreismo, nem fabulado tendenciosamente. A origem do monaquismo cató-Dos fatos históricos, bem documentados, resulta que o

cômio teve de fundar vários outros mosteiros. Quando veio em 328, apresentou uma numerosa colônia de monges. Pa-681. Uma vez organizada, a vida monástica propagouse com admirável rapidez. O monastérion de Tabenisi, já do século IV, a congregação contava, segundo Cassiano (De dade preferida de Pacômio, onde também faleceu. Pelo fim Centro principal era então o mosteiro de Pebou, comuniros com milhares de monges e dois mosteiros de mulheres a falecer, em 346, a sua congregação contava nove mosteiram uma cisão lamentável entre eles. inst. coen. 4, 1), cinco mil monges. Paládio (Hist. Laus. 32) fala de sete mil. Infelizmente, as lutas monofisitas causa-

682. a. Ao mesmo tempo, espalhava-se ainda o anacoretismo de S. Antão do Egito. S. Amônio, amigo intimo do co mil. celas vizinhas um mosteiro. Amônio morreu em 350. O núgrande patriarca, dirigiu numerosos monges no deserto nímero dos seus discípulos subiu, já no século IV, a cintrico, que viviam separadamente, formando, porém, várias

a S. Antão; em 340, recebeu a ordenação sacerdotal e apaeles S. Macário Magno († 390/395). Em 335, associou-se celentes, também no deserto squético. Distinguiu-se entre não nos tivesse deixado, senão o único tratado, certamente nobre, dum espírito original, ascético, místico. Mas, se ele atribuídas são o reflexo duma personalidade respeitável e rece, desde então, como abade. As 57 homílias que lhe são autêntico, Carta de Macário, já mereceria as honras dum b. A obra de S. Antão foi espalhada, por discípulos ex-

ges do deserto squético também S. Macário Alexandrino, o grande místico. Alguns historiadores contam entre os mon-Moço; segundo outros viveu no deserto nitrico.

cessor, obedeceram-lhe 2.200 monges e 1.800 monjas. Sini-Sinúcio dirigíu, pelo espaço de 85 anos, o chamado Mosteiro sempre, ainda no século V, a Tebaida. O grande abade S. cio morreu em 466, na idade de 118 anos. Branco na Tebaida. Conforme escreveu seu discípulo e suc. Verdadeiro jardim de vida e virtudes monásticas era

península de Sinai. Desde o século IV, o monte santificado ges viviam em celas separadas, mas sob a direção de un anacoretas e cenobitas. S. Hilarião de Gaza († 371), disci-(† 532), perto de Jerusalém. Tornou-se célebre a laura magna ou antiga de S. Sabas abade. As suas fundações chamavam-se de "lauras", aldeias palhando a vida cenobítica, menos rigorosa. Os seus mon-Introduziu ali a vida eremítica, quando no Egito se ia eslestina, onde em breve se levantaram numerosos mosteiros pulo de S. Antão, transplantou a vida monástica para a Papela legislação mosaica, foi ponto de atração para muitos 683. Do Egito passou o monaquismo primeiro para a

monges. Paládio fala deles na sua História Lausiaca. Crisóstomo e S. Jerônimo viveram, algum tempo, entre estes montanhas de Antioquia e no deserto da Cálcide. S. João Também na Síria surgiram colônias de eremitas nas

se, em seguida, o maior chefe dos monges orientais. mou Basilio Magno por esta forma de vida; e este tornouflagônia, no Ponto e na Armênia Menor. Eustácio entusias-Eustácio de Sebaste foi o iniciador do monaquismo na Pamonástica na Ásia Menor. Sozômeno escreve que o bispo 684. a. Ao mesmo tempo, começou a florescer a vida

por dia para a oração. O resto do dia era dedicado ao esexercício da caridade. Os basilianos reuniam-se seis vezes mo uma das normas principais da santificação monástica o Mas ajuntou-lhe alguns elementos novos, estabelecendo cotou para os seus monges a forma cenobítica de Pacômio seu primeiro cenóbio perto de Neo-Cesareia no Ponto. Ado-Egito, da Palestina e da Síria, fundou, pelo ano de 360, o tudo da Sagrada Escritura, ao ensino nas escolas e aos trab. S. Basílio Magno, tendo visitado os mosteiros de

> ao lado dos seus mosteiros. balhos manuais nos orfanatos e hospitais, que se levantavam

61. O monacato

hoje são observadas, no essencial, pelos monges orientais oriente e foi adotado pela grande maioria dos mosteiros, que quismo basiliano não tardou de propagar-se por todo o devem a sua origem a S. Basílio (PG 31, 889 ss) ainda ja existiam em várias outras regiões. As duas regras que c. Com a prática de tão prudentes princípios, o mona-

tram-se no Egito. No tempo de S. Antão, uma virgem, Sinvida comum. Os mais antigos mosteiros de mulheres enconram-se paulatinamente em casas próprias para viver uma chamava-se "ammas", mãe. Também S. Emília e Macrina religiosas que ali viviam. A superiora destas comunidades munidade de monjas, perto de Tabenisi. Paládio fala de 400 de si certo número de virgens e viúvas. Pouco depois, S clética, ter-se-ia retirado para o deserto e reunido em volta mosteiro de Belém, as duas Melânias (Velha e Moça), o ninos. S. Paula († 404) e sua filha Eustóquio fundaram o lembrou-se de dar normas também para os mosteiros femimerosas monjas. Quando S. Basílio redigiu as suas regras, mãe e irmã de S. Basílio Magno, eram superioras de nu-Pacômio entregou à sua irmã Maria a direção de uma coções, que no fim do século IV houve, no oriente, tantos de Jerusalém. Tão ràpidamente espalharam-se estas fundamosteiros femininos como masculinos. 685. Como os monges, assim também as virgens uni-

me acarretava graves inconveniências, pelo que a Igreja se apoio, etc., estes mosteiros de mulheres eram fundados, não viu obrigada a proceder contra os abusos, já no fim da anraras vezes, junto aos mosteiros masculinos. Mas tal costutiguidade. Assim o fez o sinodo de Agde no ano de 506 686. Por motivos práticos, como culto divino, mútuo

9

perpetuos, senão quando maiores de 16 anos. No entanto, "oblatos", no princípio, não podiam ser admitidos aos votos a de S. Bento conhecem esta instituição. E' verdade que os sempre à vida religiosa. Tanto a regra de S. Basílio, como mosteiros, a fim de serem educadas ou se consagrarem para aos poucos formou-se o princípio, estabelecido pelo sinodo de Toledo de 633: "Monachum facit aut paterna devotic 687. Acontecia também que crianças eram entregues aos

§ 61a. O monacato ocidental

menos uma idade de dez anos para a entrada no mosteiro aut propria professio" (cân. 49). O 2º trulano exigiu ao

superior nem ordem estável. Muitos abusos eram a consegenus" (Reg. 1). Viviam a dois ou três em eremitérios, sen baitas, chamados por S. Bento "monachorum deterrimum monges, nem sempre isentos de abusos. Tais são os saraquência (Hier., Ep. 22, 34). mas mencionadas. A história cita muitas outras espécies de 688. a. O monacato oriental não se limitava às três for-

nando os monges à obediência dos bispos e proibindo-lhes, e outros abusos opôs-se o concílio calcedonense, subordidetinham senão três ou quatro dias como hóspedes. A estes Ben., Reg. 1), andavam de mosteiro em mosteiro, e não se mônio (cc. 4. 7. 16). sob pena de excomunhão, o retorno ao mundo e o matrib. Os giróvagos, "per omnia deteriores sarabaitis" (S

veu 50 anos numa caverna perto de Antinous (Pal., Hist pelo ano de 350. tempo ou a vida toda, numa cela estreita. S. Salomão vidinária austeridade. Os reclusos encerravam-se, por certo Laus. 96). Outro exemplo de tal vida penitente foi Tais 689. Outros monges mostravam, pelo contrário, extraor-

460), oriundo da Cilícia. Santificou-se primeiro num mosteique lhe escreveu a vida (Hist. relig. 26). O seu exemplo foi imitado por S. Daniel († 493), Simão o Moço († 596) e era venerado como pacificador e conselheiro de toda aquezes às multidões que se apinhavam em redor da sua coluna vados, e nela passou cerca de 37 anos. Pregava, muitas vecoluna, que paulatinamente atingiu a altura de quarenta côneração. Fez então erigir para si perto de Antioquia uma conselhos. Simão não se julgava digno de tão grande vero do monte Telanissa, onde viveu pelo espaço de 28 anos 690. Os estilitas passavam a vida sobre uma coluna. Iniciador deste modo de vida foi S. Simão, o Estilita († la região. Um dos seus admiradores foi Teodoreto de Ciro, penitência. De toda parte vinham peregrinos para pedir-lhe O mosteiro tornou-se célebre pela santidade deste herói de

sos grupos, rezavam sem interrupção. S. Alexandre, abade 691. Os acoimetas eram monges que, formando diver-

> embora a adoração perpétua não fosse da sua instituição, foi o de "Studion", em Constantinopla, fundado por Stúde 427. O mais célebre mosteiro que abrigava tais monges foi o primeiro a introduzir esta devoção perpétua, pelo ano lebre este mosteiro pela luta contra o iconoclasmo. dios, consular do império (463). Mais tarde, tornou-se cé-

### 61a. O monacato ocidental

egipcios, que acompanharam o grande bispo de Alexandria ao desterro de Treves, teve semelhante efeito. Agostinho (Cont. 8, 6). A presença de alguns monges do também no ocidente a vida monástica, como atesta S. traduzida para o latim, exerceu influxo benfazejo, despertan-692. A Vida de S. Antão, escrita por S. Atanásio, e

Paulino de Nola († 431) e Melânia Jun. († 439). monástica no norte da Itália. No sul da península fizeram-no sébio de Vercelli e Ambrósio de Milão propagaram a vida go Rufino escreveu a Historia monachorum in Aegypto. Euque escreveu a Vita Pauli, Malchi, Hilarionis, como seu amida mais alta sociedade, abraçaram esta norma de vida. S Jerônimo veio a ser seu diretor espiritual. Foi também ele Foi particularmente em Roma que muitas pessoas, até

grafo, imitou-lhe também o exemplo. João Cassiano (cfr. § 56) foi guia seguro para os monges de Marselha. S. Hohomens e outra para mulheres. monástica no século VI e escreveu duas regras, uma para S. Cesário de Arles († 542) promoveu eficazmente a vida norato († 429) fundou o célebre mosteiro de Lerins (410). quatro livros De virtutibus Sancti Martini. Admirador e bióda do grande monge e bispo. Gregório de Tours escreveu rium). Sulpício Severo escreveu, no fim do século IV, a vigem do célebre mosteiro de Marmoutier (Maius Monastenacato nas Gálias. A sua cela às margens do Loire foi a ori-693. S. Martinho de Tours († 397) deu início ao mo-

culo VI, S. Martinho de Braga († 580) veio a ser o restruiu, além disto, muitos mosteiros nos seus inícios. No sése visse ali de bons olhos; e a tempestade das invasões desções do priscilianismo fizeram com que o monaquismo não fim do século IV, no Itinerário de Etéria. Mas as aberra-694. Na Espanha, a vida monástica é mencionada, pelo

taurador do monaquismo. Em seguida, propagaram-no e fizeram-no prosperar S. Leandro, S. Isidoro e S. Frutuoso.

695. Das Gálias passou, finalmente, o monaquismo para a Inglaterra, onde, em breve, a vida monástica veio a florescer brilhantemente. Um fenômeno singular foi o monaquismo céltico ou irlandês ou escocês. Um dos seus ideais foi peregrinar por amor de Deus. S. Columbano é seu mais conhecido representante. Nos séculos VII e VIII, estes monges distinguiram-se por sua alta cultura. Mas ficaram sempre muito apegados a seus costumes nacionais.

696. Desta forma, já no século V, existiam mosteiros em todos os países do ocidente. Mas não havia uniformidade nem organização. S. Bento foi o homem predestinado a realizá-las. E' ele o patriarca dos monges ocidentais, como S. Basílio Magno o é dos orientais.

Nasceu, pelo ano de 480, em Núrsia, cidade da Úmbria, de familia distinta. Teve uma educação esmerada. Muito cedo, os pais piedosos enviaram-no a Roma, onde, não obstante as devastações dos povos germânicos, floresciam ainda os estudos superiores e as artes liberais. Infelizmente, o povo romano tinha caído num estado lamentável de costumes. O jovem Bento percebeu o perigo, c, tendo apenas 14 ou 17 anos de idade, fugiu de Roma, sem avisar nem sequer os pais.

697. a. Escolheu para morada uma gruta quase inacessível, perto de Subiaco, onde ficou por todos ignorado, menos do monge Romano, a quem o jovem tinha manifestado o seu intento e que lhe cuidava do alimento. Certo dia, porém, alguns pastores descobriram o seu esconderijo, e, desde então, a fama das suas virtudes espalhou-se na vizinhança. Os monges de Vicovaro lhe pediram que se dignasse ser seu abade. Como se mostrassem ingratos e indignos, Bento voltou para a solidão de Subiaco.

b. Muitos discípulos se lhe associaram e, em breve, levantaram-se doze mosteiros, habitados por doze monges cada um, com os seus respectivos abades, nomeados pelo patriarca. Até a nobreza romana entregou-lhe os filhos para serem por ele educados, e muitos abraçaram a vida monásserem como S. Amaro e S. Plácido, seus discípulos prediletos.

c. Perseguido também em Subiaco pelos ciúmes de um sacerdote, o santo retirou-se, deixando os mosteiros sob a

direção de seus abades. Acompanhado por alguns monges, estabeleceu-se no Monte Cassino, na Campanha, onde num bosque sagrado de Júpiter ou Apolo fundou aquele mosteiro que devia tornar-se a célebre abadia de Montecassino (529), berço da ordem beneditina. A pouca distância dali, S. Escolástica, irmã de Bento, fundou um mosteiro para virgens.

698. S. Bento deu a seus monges uma regra de 73 capítulos, cujo primeiro escopo é, "ut in omnibus glorificetur Deus" (c. 57). Característico é o voto de estabilidade. A tarefa principal da "Schola dominici servitii" é o "Opus Dei", o ofício divino. Os cc. 8-19, que regulam exatamente o culto divino, são a primeira descrição completa das horas canônicas.

A regra de S. Bento, recomendada por papas e príncipes, difundiu-se por todo o ocidente, chegando a predominar por toda a idade-média. E' que tão admiràvelmente se adapta a todas as condições da vida e tanto se distingue pela clareza e pela moderação, que deu formas determinadas à vida monástica e pôs termo à vida vagabunda que o santo patriarca censura tão severamente no primeiro capítulo. A regra beneditina é, por assim dizer, a última grande dádiva do espírito romano à idade-média.

699. Quando S. Bento fundou o mosteiro de Montecassino e escreveu a sua regra, já a transmigração dos povos movimentara a Europa. Grande parte destes povos estabelecera-se nas provincias do antigo império romano. Educálos e cristianizá-los foi a missão da Igreja. A ordem beneditina, chamada por seu grande filho, Gregório I, a este campo de atividade, tornou-se seu principal instrumento.

de abandonar os altos cargos que havia desempenhado no reino dos ostrogodos, fundou o mosteiro de Vivário na Calábria (cfr. § 57). Em oposição a Bento prescreveu a seus monges o estudo dos clássicos e das ciências teológicas. Muitos beneditinos imitaram-lhe o exemplo. A ciência deve muito a estes monges pela conservação de antigos manuscritos, copiados por eles.

Ruj., Hist. monach. — Pall., Hist. Laus. — Theod., Hist. relig. — S. Pachomii regulae monasticae, ed. Albers (Flor. patr. 16), Bonnae 1923. — S. Caesarii regula sanctarum virginum, ed. Morin (Flor. patr. 34), Bonnae 1913. — S. Benedicti regula, ed. Linderbauer (Flor. patr. 17), Bonnae 1928. — Heimbucher, Die Orden

und Kongregationen der kath. Kirche, 3 vol., 3. ed., Paderborn 1932-34. — Workman, The evolution of the monastic ideal to 1200, London 1913. — Montulembert, Précis d'histoire monastique, nova ed., Paris 1934. — Id., Les moines d'occident, 7 vol., Paris 1860-77. — Strathenau, Geschichte der fruehchristlichen Aszese bis zur Entstehung des Moenchtums, Leipzig 1914. — Herlling, Antonius der Einsiedler, 1929. — Morison, St. Basile and his rule, London 1913. — Greg. Magn., Dialogi Migne, Pl. 66, 126 ss; ed. Moricca, Roma 1924. — Mabilion, Annales Ordinis S. Benedicti, 6 vol., 2. ed., Lucca 1739-45. — D. A. Ramón Arrufat, A ordem beneditina, Rio de Janeiro 1933. — Herwegen, Der hl. Benedikt. Duesseldorf 1917; 2. ed. 1919. — Goyau, S. Melânia, Roma 1909. — Antonelli, Antonianum 1927, 401 ss. — REB 1947, 404 ss.

### § 62. Culto e disciplina

701. Desde a subida de Constantino Magno ao trono imperial, o espírito cristão penetrou, mais e mais, em todas as classes da sociedade. Os pensamentos religiosos e a piedade cristã manifestaram-se logo no culto divino. Os seus princípios fundamentais estavam fixados por Jesus Cristo. No período dos mártires não foi possível revesti-lo de grande solenidade. As novas condições da Igreja deram-lhe ocasião de enriquecer o seu culto com brilho e magnificência.

702. Centro do culto cristão foi sempre a Eucaristia. Pela Constituição apostólica sabemos que, pelo ano de 220, a solenidade eucarística já tinha uma forma fixa. Sabemos também que, ao menos em Roma, a Eucaristia se celebrava todos os dias; o mesmo se fazia em outros lugares. Em muitas Igrejas, porém, a solenidade eucarística era reservada aos domingos e dias das estações (cfr. § 26).

À medida que ia desaparecendo a disciplina do arcano, uniam-se mais estreitamente as duas partes da missa, didática e eucarística. A língua litúrgica veio a ser, no ocidente, o latim. Ao lado das denominações "liturgia", "sacrifício" e "oblação", que estavam em uso já no primeiro período, aparece, desde o século IV, também o nome de "missa" (= missio) que, pela primeira vez, se encontra na Ep. 20, 4 de S. Ambrósio e na Peregrinatio ad loca sancta, que data do mesmo tempo.

703. Devido às mudanças que se iam introduzindo paulatinamente, formaram-se várias liturgias, tanto no oriente como no ocidente. No oriente havia duas formas principais, a liturgia antioquena e a liturgia alexandrina, correspondentes às duas antigas circunscrições eclesiásticas. A litur-

gia antioquena apresenta-se em três formas, a de S. Tiago, usada em Jerusalém e Antioquia, e as de S. Basílio e de S. João Crisóstomo, ambas usadas em Constantinopla. A liturgia de S. Basílio, mais longa, empregava-se nos dias de festa.

704. No ocidente foi introduzida, no fim do século IV, a liturgia ambrosiana, usada só no norte da Itália. Nas Gálias é conhecida, desde o século V, a liturgia galicana e na Espanha, a liturgia gótica, chamada, mais tarde, moçarábica.

Todas estas liturgias ocidentais foram excedidas em importância pela liturgia romana. No princípio não se diferençava ela das demais liturgias ocidentais. Pelas reformas dos séculos IV e V revestiu-se de uma nota particular e, nos séculos VI e VII, assumiu essencialmente a forma definitiva. Uma nota característica consiste em dar maior consideração às festas do Senhor e dos santos, pelo que a missa obteve ao lado do cânon uma parte variável. Esta inovação parece ter sido introduzida pelo papa Dâmaso I, que tanto interesse mostrava pela veneração dos mártires romanos.

705. Os sacramentários leoniano (PL 55), gelasiano (PL 74) e gregoriano (PL 78), fontes principais da liturgia romana, foram atribuídos errôneamente aos papas Leão I, Gelásio I e Gregório I. São de data posterior. O sacramentário gregoriano, reforma do gelasiano e, por sua vez, fundamento do missal romano, foi usado por Adriano I. Carlos Magno introduziu-o no reino dos francos. As suas origens remontam, no entanto, ao tempo do papa Gregório I.

das as vezes que assistiam ao culto eucaristico. A conversão precipitada das massas populares teve como resultado um grande relaxamento e, por conseguinte, desapareceu, mais e mais, o costume da recepção frequente da Eucaristia. S. João Crisóstomo queixa-se amargamente do pouco fervor dos cristãos. O sínodo de Agde (506) viu-se obrigado a prescrever que os fiéis comungassem, ao menos, três vezes por ano (cân. 18; Hefele, 2, 653).

b. Desde os inícios da Igreja, a leitura da Sagrada Escritura teve um lugar de honra no culto divino. A princípio, liam-se sucessivamente todos os livros do Antigo e do Novo Testamento. À medida que se ia formando o ano litúrgico,

escolhiam-se passagens (perícopes) apropriadas que se reuniam em livros próprios, chamados "lecionários". O primeiro lecionário ou "comes" atribui-se a S. Jerônimo.

até leigos, nunca, porém, uma mulher (Conc. Carth. IV, cân bém pregar os presbíteros e diáconos, de vez em quando via de regra pelo bispo. Autorizados por ele, podiam tam-707. a. A leitura era seguida pela pregação, feita por

nem viestes ouvir comediantes!" "Vós me aplaudis, e eu, ai eram acolhidos, às vezes, com entusiásticos aplausos. S. João ad Cor.). de mim, eu bem quisera chorar" (Hom. 26 in Ep. 1 mão, para repreender este costume: "Isto não é um teatro Crisóstomo teve de interromper, mais de uma vez, o seu serobras-primas da retórica, especialmente no oriente, onde lhantes sermões sobre temas de livre escolha, verdadeiras tura. Mas não faltam também exemplos de longos e brib. A pregação era simples homília, que explicava a lei-

o maior corifeu da eloquência foi, no oriente, S. João Crisóstomo. No ocidente brilharam, sobretudo, S. Ambrósio e S. Agostinho. de Icônio foram oradores sacros de primeira grandeza. Mas Nissa, e, ao lado deles, S. Cirilo de Jerusalém e Anfilóquio Capadócia, S. Basílio, Gregório Nazianzeno e Gregório de c. O florescimento da pregação coincide com o flores-cimento da literatura patrística. Os três grandes bispos da

ves vozes desta Igreja (Conf. 9, 6). rava comovido com os hinos e cânticos, entoados pelas suaespecialmente por S. Ambrósio de Milão, S. Agostinho cho-(cfr. § 58). No ocidente, o canto eclesiástico foi promovido o instituto dos cantores foi elevado à categoria de ordem cultivo do canto eclesiástico, particularmente no oriente, onde Milão, as novas condições da Igreja permitiam também maior cantavam nas suas reuniões (Ep. 10, 97). Desde o edito de vino. S. Paulo fala de salmos, hinos e cânticos espirituais tempos apostólicos, para aumentar a solenidade do culto di-(Ef 5, 19). Plínio o Moço afirma igualmente que os fiéis 708. Também o canto eclesiástico contribuiu, desde os

a primeira escola de cantores de que temos conhecimento eclesiástico. Pelo ano de 330, o papa Silvestre I instituiu Mas foi sobretudo em Roma que se cultivava o canto

> cantochão ou canto firme, gregoriano ou romano. João Diáe foi muito provavelmente nesta escola que se formou o Mais célebre é a schola cantorum fundada por Gregório I; cono escreve na sua Vita Gregorii (II, 6) que o mesmo papa, "more sapientissimi Salomonis", compilou um antifonário.

da Sagrada Escritura. No segundo periodo acresceram hidivino. Consistia primitivamente só de salmos e de leitura sia eclesiástica. nos e odes, que ainda hoje apresentam grande parte da poe-709. No culto litúrgico teve parte importante o ofício

ça, sexta e noa (Did. 8, 3; Cypr., De dom. or. 24). Pela obrigava sòmente os clérigos. Todavia, também o povo tomava parte, como relata S. Etéria no seu *Itinerário*. parado, em seguida, o completório. Finalmente, foi intercalaas matinas e as vésperas. S. Atanásio fala da oração que influência do monaquismo acresceram, no segundo período, da entre as laudes e a terça a prima. A recitação do ofício se fazia à meia-noite (De virg. 20). Das vésperas foi se-As horas canônicas eram, no tempo dos apóstolos, a ter-

meiros séculos, das vestes profanas. No entanto, ninguém ma, já no século IV. Da túnica desenvolveu-se paulatinatúrgico. As primeiras vestes litúrgicas de que nos falam as Destes é que se desenvolveu, pouco a pouco, o vestuário lidevia assistir às funções sacras, senão com trajes festivos. fontes são a túnica e a pênula, usadas, sobretudo em Roconhecido aliás desde o sínodo de Laodicéia de 380. Mais vestuário sacro do clero, e menciona, além disso, o orário, O sinodo de Toledo de 633 (cân. 28) fala de ambas como mente a alva; a pênula tomou a forma de casula ou planeta. tarde, se chamava estola. O papa e os diáconos usavam, desmos a trajavam como veste superior. IX, usada universalmente por bispos e diáconos. Estes últide o século IV, além da túnica, a dalmática, desde o século 710. As vestes litúrgicas não se diferençavam, nos pri-

lheres. Usavam-na, de preferência, os monges. Dela se desenvolveu o pluvial ou capa de asperges. Muito célebre se deduzem os nomes de capela e capelão. Derivações da capa tornou a capa de S. Martinho de Tours († 397). Dela se A chamada capa era uma veste comum a homens e mu-

quena capa dos clérigos. de asperges são a mozzetta dos cardeais e cônegos e a pe-

um pallium linostimum, do qual se desenvolveu o manípulo, espécie de pequena estola. Outro era o pallium contabulacân. 28, também do anel e do báculo como insígnias do a Sé apostólica. O sinodo de Toledo de 633 fala, no seu mente aos metropolitas como sinal de honra e de união com VI, o papa o concedia também a outros bispos, principalbispos. No ocidente era reservado ao papa. Desde o século zes pretas. No oriente era, já pelo ano de 400, insígnia dos gem ao hodierno pálio, faixa de la branca, semeada de crutum, considerado sempre como distintivo de honra. Deu ori-711. O Liber Pontificalis menciona, na Vita Silvestri

verde e preta. No século XIII, foi concedida ainda a con lovingios. No século VIII/IX acresceram as cores vermelha primeiros decretos relativos foram dados no tempo dos carexclusivamente branca. Não havia um cânon respectivo. Os 712. A cor dos paramentos era, na antiguidade quase

silio Magno a concedia depois de uma penitência de 20 anos 314 concedeu a comunhão no leito de morte (cân. 22). Baà reconciliação, embora uma só vez. O sínodo de Ancira de No segundo período, também os homicidas eram admitidos arrependidos e que Estêvão I a concedera aos renegados ou absolvição pública como partes essenciais. Sabemos que tava sempre acompanhada da excomunhão e da reconciliação da a sua existência pelo consenso dos mais antigos Padres vada estava em uso, desde o princípio da Igreja, e é atestatica, uma sensível modificação. A penitência sacramental pripenitenciária sofreu, no segundo período da história eclesiás-Claro era, todavia, que a Igreja possuía o poder de perdoai Vê-se que não havia uniformidade, nem clareza na praxe Calisto I tinha concedido a reconciliação aos incontinentes todos os pecados. (cfr. DB 961; Ench. Patr. 1230). A penitência pública es-713. Como o culto divino, assim também a disciplina

penitenciários, com o que se abandonava também a confissão um escândalo que se ligava a uma penitência pública (Socr., 5, 19), aboliu, em 391, a instituição dos presbiteros 714. O bispo Nectário de Constantinopla, movido por

> Igrejas do oriente, deixando assim de existir as quatro classes dos penitentes. pública. O exemplo de Nectário foi imitado logo em outras

caristica. Mas, no resto, cada um tinha liberdade de norexcomunhão do culto divino ou, ao menos, da comunhão euvam sendo objeto da disciplina eclesiástica, que aplicava a lamenta dolorosamente esta relaxação da disciplina ecletear-se por sua própria consciência. Sócrates (HE 5, 19) 715. E' verdade que os crimes públicos ainda continua-

então, no oriente, mais e mais, aos monges. Até monges leivicção de que só o sacerdote tinha o poder das chaves sores e guias espirituais. Ficou, porém, sempre firme a congos eram, em certas circunstâncias, admitidos como confes-(Chrys., De sacerd. 3, 5; Ambr., De poen. 1, 2). 716. A administração da penitência entregava-se, desde

os pecados capitais não havia senão uma só penitência (cân relapsos, a readmissão ao culto divino, e na hora da morte No entanto, o papa Sirício († 399) concedera, também aos 11). Não raras vezes, a penitência era diferida até à morte sinodo de Toledo de 589 inculcou o princípio de que para também à comunhão eucarística. 717. No ocidente, manteve-se ainda a antiga praxe. O

LfTK II, art. Beichte). mes públicos de particular gravidade (Cfr. Kurtscheid, em foi abolida a confissão pública também no ocidente, mas não a penitência pública. Esta se limitava, porém, aos cri-Em virtude de uma disposição de Leão I (Ep. 168, 2).

confissão privada, que era seguida geralmente pela absolviséculos V e VI, e segundo testemunho explícito do arcebisprivada foi-se difundindo em toda parte. ção imediata e que se repetia sem restrições. A confissão po Teodoro († 690), nunca aceitaram a penitência pública. Irlândia e os anglo-saxões da Inglaterra, segundo fontes dos Em lugar dela tornou-se logo entre eles costume geral a 718. Alguns povos neoconvertidos, como os celtas da

mas para os confessores. Nestas decisões basearam-se os bém os concilios, redigiram epístolas canônicas com nor-Magno, Gregório de Nissa, Ambrósio, Agostinho, como tamtorme e digna, os bispos mais eminentes, como Basílio 719. Para que a administração da penitência fosse uni-

mento dos chamados livros penitenciários que, de então em Padres da Igreja ainda no século VI, e são elas o fundadiante, regularam toda a administração da penitência.

nodos estenderam esta proibição às festas maiores e a todo culos públicos, no dia do Senhor. Teodósio II e vários sío tempo desde a Páscoa até Pentecostes. dósio Magno proibiu, além disso, que se fizessem espetátinham de cessar os processos e os trabalhos públicos. Teo-Magno ordenou que o domingo fosse santificado. Neste dia, siásticas obtiveram caráter público. Em 321, Constantino 720. Graças à vitória do cristianismo, as festas ecle-

tra festa particular (Col. 10, 6). dia do nascimento do Senhor, pelo que não se celebrava oufesta era, no oriente, a manifestação de Cristo aos pagãos. no ocidente (Am. Marc., Rer. gest. 21, 2). O objeto desta brada no oriente já no século III, foi introduzida também do ano eclesiástico. A festa da Epifania ou Teofania, celenovas festas anuais, completando-se desta forma os ciclos João Cassiano nos diz que era considerada também como 721. Foram introduzidas, neste período, uma série de

notícias mais antigas desta festa datam da primeira mecreveu-a para todo o império. ou 380 (Hom. 38 in Theoph.). Justino II (565-78) prespor S. Gregório Nazianzeno, aos 25 de Dezembro de 379 oriente. Em Constantinopla foi celebrada, pela primeira vez, nios do mesmo século, a festa do Natal espalhou-se no Sol Invicto, que neste dia se celebrava. Nos últimos decêtade do século IV. A sua solenidade foi fixada para o dia da, por isso, primeiro no ocidente, a festa do Natal. As de Caná. Para celebrar o nascimento de Jesus foi instituíde Cristo aos pagãos os mistérios do batismo e das bodas 25 de Dezembro com o fim de suplantar a festa pagã do 722. No ocidente unia-se ao mistério da manifestação

somente as 23, 43 e 63 feiras. No dia da oitava do Natal seguida foi reduzido a quatro, sendo destinadas ao jejum Com esta nova festa visava-se suprimir as solenidades, que fixou-se, pelos meados do século VI, a festa da Circuncisão. ção, o Advento. A princípio, consistia de seis semanas. Em jejum, assim também o Natal teve o seu tempo de prepara-723. Como a Páscoa se preparava por um período de

> se realizavam, nas calendas de Janeiro, em honra deus Jano.

§ 62. Culto e disciplina

resma e introduzindo igualmente o costume de impor neste jejum, iniciando-os na 4º feira antes do 1º domingo da Quameçaram, já no século V, a completar os quarenta dias de os sábados não eram dias de jejum. Em algumas partes coseis. Nos domingos não se jejuava e, no oriente, também dias de jejum era o mesmo em toda a Igreja, i. é, trinta e manas, no oriente de sete, sendo, porém, que o número dos Quaresma (cfr. § 28), que consistia no ocidente de seis sedia as cinzas. 724. A preparação da Páscoa foi, desde o niceno, a

fim do século IV. a entrada solene de Jesus em Jerusalém (Cyr. Hier., Cath. duas novas festas, o Domingo dos Ramos, para comemorar 18), e a Ascensão de Cristo, esta no princípio, aquela no 725. Além disto, foram introduzidas, no ciclo pascal,

o papa Gregório Magno introduziu a litania maior a rea-511 (cân. 27) prescreveu-as para toda a Gália. Em Roma, ram também em outras dioceses. O sínodo de Orleans de sões (rogationes minores) que, aos poucos, se introduzinos três dias que precedem a Ascensão, se fizessem procisdenou, por motivo de graves aflições, que na sua diocese, dia em honra de Robigo e Robiga. te para suprimir uma procissão que os pagãos faziam nesse lizar-se no dia 25 de Abril (Reg. Greg. 2, 2), provàvelmen-Pelo fim do século V, o bispo Mamerto de Viena or-

a Igreja. Seguem as festas de S. Lourenço, de S. João Bado Natal. O seu culto é mais antigo, quase tão antigo como gamente. Uma das primeiras é a festa do protomártir S. Esdos mártires, e espalharam-se as suas solenidades mais lartodos os apóstolos. tista, dos apóstolos Pedro e Paulo, dos santos Inocentes e de têvão que, desde fins do século IV, se realiza no dia depois 726. Multiplicaram-se, neste período, também as festas

e a todos os mártires o Panteão que o imperador Focas O papa Bonifácio IV (608-15) consagrou à Virgem Maria dente encontra-se tal festa só nos princípios do século VII. oitava de Pentecostes, a festa de todos os mártires. No oci-No oriente celebrava-se, desde fins do século IV, na

62. Culto e disciplina

tarde, a festa de Todos os Santos. lhe doara. (LP ed. Duch. I, 317). Dai teve origem, mais

deste período são a Natividade, a Anunciação e a Assunção. instituição do Natal, a festa da Purificação foi transferida brando o encontro de Simeão com o Menino Jesus. Com a ção de Jesus Cristo e chamava-se ύπαντή, depois da Epifania. No oriente era a festa da Apresenta-Purificação, que se celebrava aos 15 de Fevereiro, 40 dias ra. A primeira é a festa de Nossa Senhora da Luz ou da para o dia 2 de Fevereiro. Outras festas de Nossa Senhora 727. Já antes existiam algumas festas de Nossa Senhoencontro, lem-

dipticos, que continham os nomes dos mártires e santos. Dese em igrejas. Nas igrejas maiores faziam-se os chamados que se levantavam sobre os seus sepulcros, transformavama crescente veneração dos heróis do cristianismo, não só rológio sírio, compilado pelo ano de 400, e em vários ca-Hieronymianum, revisto e melhorado nas Gálias, pelo ano gios. Em Roma foi redigida a Depositio episcoporum et mardos mártires, mas também dos outros santos. Os altares, lendários de Roma, Cartago, etc. de 600. Este martirológio jeronimiano baseia-se no martitentrional teve origem, pelo ano de 450, o Martyrologium tyrum do cronógrafo de 354 (Kirch, 543 ss). Na Itália seles se desenvolveram, paulatinamente, volumosos martiroló-728. Desta multiplicação das festas deduz-se também

período, magnificas basilicas. Seja mencionada somente a do, em palavra e imagens. A ela se dedicaram, no segundo ma, ou basilica liberiana. maior de todas as igrejas marianas, Maria Maggiore em Rotíssima, cujos louvores se cantavam, já no primeiro perío-729. O lugar de honra tinha naturalmente Maria San-

Herm., Sim. 8, 3, 3). Desde sempre, a Igreja distinguia clado como Anjo Custódio da Igreja, desde o século II (Past povos, provincias, cidades e pessoas. S. Miguel era venerato. Particular veneração gozavam os Anjos Custódios dos aliás, se baseava nos livros do Antigo e do Novo Testamenramente entre latria que só a Deus se deve e dulia. Também os anjos tornaram-se objeto de veneração, que,

tempos das perseguições, celebrava-se a santa missa. Em seração das reliquias. Sobre os sepulcros dos santos, já nos 730. A veneração dos santos incluía também a vene-

> esta festa foi introduzida também no ocidente, juntamente com a da Invenção da Cruz. Exaltação da Cruz, no dia 14 de Setembro. No século VII, pulcro em 335 foi celebrada, pela primeira vez, a festa da 1, 17). Por ocasião da dedicação da basílica do Santo Sepor S. Helena (Ambr., De ob. Theod. 43 ss; Socr., HE primeiro lugar tinha entre elas a santa Cruz, reencontrada guida, as relíquias foram transportadas para as igrejas. O

orientais. gundo período, apesar da oposição de muitos Padres Constantino Magno. Desenvolveu-se brilhantemente no se-731. Também o culto das imagens existe já antes de

dia opinião geral. IV, e que o primeiro editor, Gamurrini, atribuiu a S. Sílvia. Outros consideram S. Etéria como autora; e esta é hoje em na Peregrinatio ad loca sancta, que data de fins do século regrinações no Itinerarium Burdigalense, escrito em 333, e peregrinações. Temos ainda interessantes descrições de pea vitória de Constantino, muitos cristãos iam visitá-los em dos apóstolos Pedro e Paulo (limina apostolorum). Desde principalmente os lugares santificados pela vida e morte de Jesus Cristo, como também o monte Sinai e os sepulcros Finalmente, eram objeto de veneração os lugares santos,

do que a imitação das instituições da caridade cristã. tata não conhecer melhor meio de reformar o paganismo obras dignas de toda a admiração, a ponto de Juliano Apóse asilos de todas as categorias. A caridade cristã realizava social. Ao lado das grandes igrejas levantavam-se hospitais po do culto e da disciplina religiosa, mas também na vida 732. O influxo do cristianismo sentia-se não só no cam-

dado em Jerusalém. dade, como diz Gregório Nazianzeno. S. Melânia Júnior disdado por S. Basílio, verdadeira cidade de obras de caripara passar o resto da sua vida num mosteiro por ela funtribuiu os seus milhões aos pobres, a igrejas e mosteiros Digno de menção é o grande hospital de Cesaréia, fun-

tornou-se mais humana. A crucifixão, a condenação aos comtado. Toda a legislação, particularmente a legislação pena cipação era favorecida pela Igreja e promovida pelo Estamento dos escravos tornou-se mais humano. A sua eman-A escravidão não podia ser logo abolida; mas o tra-

bates de gladiadores e outros suplícios foram abolidos. Em 404, o imperador aboliu totalmente os combates de gladiadores.

733. No entanto, a liberdade e a preferência, de que gozava a Igreja, teve também consequências menos felizes. Aos poucos, arrefeceu o antigo fervor e heroísmo de muitos cristãos. Numerosos pagãos se convertiam sem convicção, só para agradar às autoridades e por motivos de vantagens materiais. Hipocrisia, indiferentismo, avareza, rivalidades, etc., eram as tristes consequências, que se faziam sentir dolorosamente entre leigos e clérigos. A Igreja se tornara, na expressão de S. Jerônimo, "potentia quidem et divitiis maior, sed virtutibus minor" (Vita Malchi 1). O presbítero Salviano, "Jeremias" de seu tempo, pinta-nos um quadro bastante tétrico da sociedade cristã nas cidades do império decadente (De gub. Dei).

734. Todavia, não devemos generalizar demais este relaxamento. Varões ilustres, como Atanásio, Basilio, Crisóstomo, Ambrósio, Agostinho e numerosos monges e santos demonstram uma altura moral nunca atingida no paganismo. E deles irradiava uma luz benéfica sobre toda a sociedade cristã. A Igreja foi sempre mestra de santidade. Seus filhos nem sempre ficaram fiéis à Mãe.

E também não devemos esquecer que o segundo periodo da história eclesiástica se nos apresenta como tempo clássico do dogma; é o período dos grandes doutores da Igreja, dos grandes concílios; é o tempo clássico do monaquismo e da constituição da Igreja. Toda a sua história nos demonstra, não menos do que a do primeiro período, a ação da Providência divina.

Funk, Ueber den Kanon der roem. Messe, Abh. und Unters. III, 85 ss. — Eisenhofer, Handbuch der kath Liturgik, 2 vol., Freiburg 1932-33. — Schuster, Liber Sacramentorum, Note storiche e liturgiche sul Missale Romano, 9 vol., Torino 1919-28. — Wagner, Die Elemente des gregorianischen Gesanges, Regensburg 1909. — S. Augustini textus selecti de poenitentia, coll. Poschmann (Flor. patr. 38), Bonnae 1934. — Poschmann, Die abendlaendische Kirchenbusse im Ausgang des christlichen Altertums, Muenchen 1928. — Goeller, Papstum und Bussgewalt in spaetroemischer und fruehmittelalterichen Zeit, Freiburg 1933. — Kellner, Heortologie oder das Kirchenjahr und die Heiligenfeste in ihrer geschichtlichen Entwicklung, 3. ed., Freiburg 1911. — Allmang, Pastor Bonus, 25, 129 ss. — Botte, Les origines de la Noel et de l'Epiphanie, Louvain 1932. — Quentin, Les martyrologes du moyen âge, Paris, 2. ed. 1923. — Numerosa literatura em Funk-Billmeyer, Kirchengeschichte I.

## TABELAS CRONOLÓGICAS

## l. Os papas da antiguidade cristã i

33. S. Jivestre I, 314-35 65. 34. S. Marco, 336 66. 35. S. Júlio I, 337-52 67.	S. Marcelo I, S. Marcelo I, S. Eusébio, 3	o, 275-83 -96	5. S. Xisto II, 257-58 S. Dionísio, 259-68 S. Fáliv I 260-74 Fe	(Novaciano, 251) S. Lúcio I, 253-54	35-36 236-50 251-53	(S. Iripolito, 217-35) S. Urbano I, 222-30 S. Ponciano, 230-35	S. Zefirino, 199-217 S. Zefirino, 199-217 S. Calisto I, 217-22	o, 155-66 , 166-75 rio, 175-89	S. Telésforo, † 136? S. Higino, † 140? S. Pio I, † 155?	S. Anacleto ou Cleto, † 88? S. Clemente, † 97? S. Evaristo, † 105? S. Evaristo, † 175? S. Alexandre 1 5 175?	1. S. Pedro, † 67 ou 64 3 2. S. Lino, † 76?
4. 3. Gregorio 1, 590-604 5. Sabiniano, 604-06 5. Bonifácio III, 607 7. S. Bonifácio IV, 608-15	João III, 561-74 Benedito I, 575-79 Pelágio II, 579-90 S	Vigílio, 53 Pelágio I,	João II, 533 S. Agapito	S. Félix III (I Bonifácio II, s	n 55	49. S. Gelasio I, 492-96 50. Anastácio II, 406-98 51. S. Símaco, 498-514	လုလုပ္	lino HI	40. S. Inocencio I, 401-17 41. S. Zósimo, 417-18 42. S. Bonifácio I, 418-22 (Eulálio, 418-19)	S. Dâmaso I, 3 (Ursino, 366-67 S. Sirício, 384-9 S. Anastácio I,	36. Libério, 352-66 (Félix II. 355-65)

<sup>1)</sup> Segundo o Anuário Pontificio para o ano de 1948. Cfr. também LP. — Capelli, Cronologia, 2. ed., Milano 1930. — Seppelt-Loeffler, Papstgeschichte.

. Adeodato II, 672-76	S. Vitaliano, 657-72	S. Eugênio I, 654-57	. S. Martinho, 649-55	Teodoro I, 642-49	72. João IV, 640-42	. Severino, 640	. Honório I, 625-38	. Bonifácio V, 619-25	. S. Adeodato I, 615-1
_		_	- 82	- 83	82	81	- 80	79	- 18
	(Pascoal, 687)	(Teodoro, 687)	S. Sérgio 1, 687-7	Cônon, 686-87	. João V, 685-86	S. Benedito II, 68	S. Leão II, 682-8	S. Agatão, 678-81	Dono, 6/6-/8

### J 676\_79

## Concilios ecumênicos da antiguidade cristã

6	Ģ	4:
Constantinopla III, 680-81	Constantinopla II, 553	4. Carcedonia, 401

Nicéia I, 325 Constantinopla I, 381 Éfeso, 431

este nada objetou. 2) Foi eleito, quando Martinho se achava no exilio e, parece,

Compendio I — 20

### INDICE ALFABÉTICO

Alexandre Severo, 143 Ali, 420, 428 Amaro, S., 697 b Ambrósio, S., 404, 405, 466, 469, 483, 604, 605, 613, 692, 707 c, 708, 719 Amônio, S., 682 Amônio Sacas, 172, 349 Anacoretismo, 682 Ananias, 68 Aftartodocetas, 505
Agamemnon de Et., 490, 491
Agapes, 61, 116, 205 b, 208
Agapito, pp., 503, 504
Agostinho, S., 437, 530 ss, 5
ss, 610 ss, 648, 707 c, 708, 7
Agatão, pp., 515 b, 516, 667
Agripa I, 81
Agueda, S., 148
Alexandre de Alex., 440, 44
449, 570 Abderramão, 429 c Abércio, 190 Abgar V, 50 c, 105 Abgar VIII, 105 Abu Bekr 420, 427
Acácio de Const., 501
Acílio Glábrio, 128
Accimetas, 691
Acólitos, 183, 646
Acistetas, 505 b
Adamitas, 308
Adriano, imp., 133
Adrumeto, 723
Advento, 723 Antero, pp., 144 Anomeus, 459 ss Antão, S., 236, 682 Aniceto, pp., Anastácio II, imp., 519 André, S., 94 Abássidas, 429 c 136, 213, 264 443, , 543 719 Bardesanes, 309
Barcochba, 133 b, 273
Barnabé, S., 68 ss
Barsumas, 492
Bartolomeu, S., 94
Basilides, 305, 306
Basilio M., S., 464, 466, 469, 551
b, 576 ss, 684, 685, 707 c, 713, Arbogasto, 406 b
Arcádio, imp., 409, 555
Arcediago, 182, 645
Arcipreste, 645
Arcipreste, 645
Arcipreste, 645
Arcipreste, 645
Arianismo, 435, 439 ss
Arianismo, 436, 439 ss
Aristides de Atenas, 272
Ariston de Pela, 285
Arnóbio Sen, 376
Arquelau, 33
Ascetas, 232, 233
Atanásio, S., 444, 448, 449 st
469, 571, 572
Atenágoras de Atenas, 278
Augustinismo, 537, 542, 543 ss
Auto de Viena, 626
Rarriacana ario, 626 Batismo, 198 526, 533 c Belisário, 504 Antropomorfismo, 554 Apocrisiário, 647 Apolinário de Hierap, 284 Apolinário de Laod., 484 b, 4 Apologetas, 242 Apolônio, S., 137 Apolônio de Tiana, 172 c Apolos, 78 Aquilas, 77 Apolinarismo, 484 Apologetas, 242 Antonino Pio, 134 Antônio Félix, 79 Antidicomarianitas, ss, 203, 204, 336, 143, 170, , 543 ss 185 SS

Bento, S., 696 Bigamos, 196, Boécio, 629

650

Bonifácio II, Brás, S., 163

Caabá, 419 Caifás, 84

Cirtas, 36. Circuncisão, 723 Cipriano, S., 152, 190, 203 b, 204, Cipriano, S., 362, 369 ss, 523 336, 362, 369 ss, 523 Cisma acaciano, 502, 666 b, 673

— antioqueno, 473

— luciferiano, 478

— meleciano, 440, 442, 446, 450

— romano, 476, 477

Cláudio, imp., 77, 83, 85

Cláudio II, 153 c

Clemente, S., Papa, 82, 87, 191, Cenobitismo, 678 ss Cerinto, 92, 296 Cesário de Arles, 550, 693 Ceciliano de Cart., 524, 526 — de Alex., 46, 86, 140, 345 ss Clinicos, 196, 200, 650 Concilio de Jer., 85, 873 — de Calced., 436, 498, 644, 647, 653 ss, 663, 666, 688 b — de Const. 1, 435, 467, 469 ss, 484 c, 655, 666 — de Const. 11, 561 Celestino, pp., 489
Celéstio, 533 ss
Celibato, 36, 197, 652
Celso, 135 a, 177
Celso, 135 a, 177 Carpocracianos, 308 Cassiodoro, 630, 700 Catafrígios, 88 Catálogos, 90, 144, 181 Catecumenato, 198 ss Canto ecl., 708 Caracala, 141 Canonisas, 64t Cantores, 647, Cânones apost, 664 Canonisas, 646 Carismas, 175, 176 Cirilo de Jer., 593, 707 c Cirilo de Alex., 488 ss, 509, 513, Catecumenato, 198 Cecilia, S., 143 b Jitas, 421 708 708 Dionisio de Alex., 147, 191, 204, 327, 337, 355 s
Dionisio Areop., 76, 97
Dionisio de Cor., 87
Dionisio Exig., 51, 631 Didascalia apost., 182 Dídimo, o Cego, 574 Dies natalis, 220 c Dies stationis, 207, 219 Dioceses, 185 Diáconos, 62, 226 Diatessaron, 277 Didaqué, 245 s, 248 Dionisio, Papa, 152 s, Diogneto, 279 s Diocleciáno, 155 ss Diocoro de Tarso, Dióscoro Alex., 495 ss

325 s, 333, Dâmaris, 76
Dâmaro I, Papa, 464, 470, 475,
606 b, 666 b, 667, 671, 704
Uemétrio de Alex., 349 ss
Décio, imp., 120, 146 s, 149
Diaconato, 182
Diaconisas, 184, 226, 646 Constante II, 512 b, 514 s Constantino M., 159 ss, 380 387 ss, 525 ss, 653 s, 720 Constantino II, 394 s Constantino IV, 515 Corepiscopos, 185 b, 644
Cores litúrgicas, 712
Cornélio, cent., 65 s, 83 s
Cornélio, Papa, 96, 150, 1
183, 214, 334 s
Crônica de Arbela, 107
Ctistólatras, 505 b Cômodo, imp., 137 Confessores, 166 Confissão, 215 Coptas, 506 Corão, 421 Coliridianos, 481 Comodiano, 374 Constante, 394 s Constâncio, 394 ss, 453 ss Constâncio Cloro, 155, 158 Culto das imagens, 731 Culto divino, 701 ss Constituição apost., 254, - de Const. III, 436, 50 - de Efeso, 436, 490, 54 - de Nicéia, 194, 223 443, 652 b, 654, 664 137, 138 664 ģ 152 380 435, SS, o.

507, 515 b , 542

Cainitas, 308
Caio, presb., 88
Caligola, 32, 84, 85
Calisto I, pp., 143 b, 3

Eudóxia, imp., 556, Eulógia, 208 Eurómia — antioqu., 343, 359, 485 ss, 56

— de Caes., 343, 351, 566

— de Edessa, 596 b

Escolástica, S., 697 c

Esseus, 36, 680

Estêvão, S., 63 s, 67, 69, 84

Estêvão, Papa, 203 b, 204

Estilico, 407

Estilico, 407 Elquiesaítas, 297
Emilia, S., 685
Encratitas, 277, 310
Epifania, 220 b, 721
Epifanio, S., 552 ss, 594 s
Epístola de Barn, 247 s
Epistola tract., 540 Eusébio de Ces., 4 567 ss — de Dorileu, 488, — de Nicom, 440 447, 454 Eunômio de Cizico, 459 Euquério, S., 622 Eusébio de Ces., 444, Estilitas, 690 Escola pistola tract., 540 Escola alex., 343 ss, 567 ss

, 588

o

Exarcado, 187 Excomunhão, 210 b Exorcistas, 183, 646 Fabiano, pp., 148, 334 Fariseus, 35, 55 Eustóquio, 606 a, 607 b, 685 Eutiques, 494 ss Euvagrio Pontico, 573, 642 — de Verc., 648, 692
Eustacianos, 473 ss
Eustácio de Ant., 444, 448,
— de Seb., 684 Fausto de Mileve, 612 473

356

586 s

486,

492,

191, 327

de Reji, 54. Felicidade, S., 140 Felicissimo, 213, 336 Nola, S., 148

Indice Alfabético

Festas ecl., 720 ss Filipe, o Arabe, 145 - antip., 461, 476 diac., 526 (p)

Domiciano, imp., 91, 127 s Donatismo, 437, 522 ss Donatistas, 158 b Donato M., 524 c, 525

Doação constant, 39 Docetismo, 303, 309 Disciplina da pen,

393 713 ss

SS

Filo, 36, 38 s, 344
Flávia Dom., 128
Flaviano, S., 495 s
Floriano, S., 99
Focas, 675 c
Fortunato, 336 b
Fotino, S., 97
Fragmento Murat, 82
Fronto de Cirta, 135, 1

Eleição ecl., 194, 649 Eliogábato, imp., 141 Elquiesaítas, 297

Ebionitas, 291, 319, 321 Edito de Milão, 162, 164, Doutores da Igreja, 240

597 s

Frumêncio, S., 418 Frutuoso, S., 152 Ftartólatras, 505 Fulgêncio de Ruspe, 3

485,

565

Ġ

565 Galieno, 153 Gálio, 77 Gaio, presb., 332 Galério, 155 ss

Graciano, imp., 404, 466, Gregório I, Papa, 633 s, 651, 671, 675, 708

— Ilumin., 107, 414

— Nazianz., 464, 466, 469, 551 b, 576, 581 ss, 6707 c Gamaliel, 63, 67 Gelásio I, pp., 667 Genádio, 549, 625 Gnósticos, 290 Gordiano III, 145 Gnosticismo, 299 ss Gnósticos, 290 Giróvagos, 688 b 667, 672 466, 604 c 655, 669,

- Niss, 464, 466, 469, 5 576, 584 s, 707 c, 719 - Taumat, 351, 357 - de Tours, 627 , 466, 469, 470, 581 ss, 606 b, 551 b,

, 405 , 442,

444,

444,

551

۵

Héjira, 419 c Helenistas, 62 Henóticon, 501 Héraclas, 349, 355 Guerra jud., 33 Herodes Agripa, 85 — Antipas, 33 lérmias, termeneutas, 647 deráctio, imp., 282 508 ss

Indice Alfabético

Joviano, imp., 402 Joviano, imp., 403 Joviano, imp. - e Paulo, Ss., 399 c Juliano udaizantes, 29 ulianistas, 505 de Eclanum, 541 Apost., 394, 397 σ SS,

Nerva, 129 s Nestorianismo, 485

88

Neoplatonismo, b, 396 b, 400 Nero, 12

Nectário de Constant., 470

Nazarenos, 292 Natal, 722 Naassenos, 308

João Bat, S., 33, 52 João IV, Papa, 512, 517 — de Antioquia, 489 b, 490 s — Cassiano, 421, 546, 549, 6 — Climaço, 640 Hiérôcles, 156 b, 172 c Hipólito, 144, 325 s, 342 Hilarião, S., 417, 683 Hilário de Arles, 547 s, ( Inocêncio I, Papa, 538 Ireneu, S., 88, 90, 97 223 b, 340 s Isidoro de Sey., 635 Jacobitas, Jacobitas, S., 100 Inácio, S., Hipácia, 410 Homeus, 459 Honório I, pp., 510 ss, 516, 676 — imp., 407, 540 Hormisdas, Papa, 502, 666 b, 667 Hôsio de Córdova, 443, 455, 457 lbas de Edessa, 496 b, 558 Infalibilidade, 461, 518 Inocêncio I, Papa, 538, Ireneu, S., 88, 90, 97, index, 9 Ines, S., lidefonso de Tol., S., 635 Inácio, S., 87, 132, 190, 2 Homeusianos, 459 Honorato, S., 622, Heterias, 116 Héxapia, 353 oão, Apost., 60, 63, acob Baradai, 506 Islamismo, 419 ss Crisóstomo, 555 s, 587 :
de Jerus., 534, 553
Marcos, 70 s, 94, 102
Moxo, 641 erarquia ecl., 253 erònimo, S., 538, acob Dissecato, 413 acob de Nisibis, 596 561, 599 de Poitiers, 602 s 32 s, , pp. 540 158 b, 460 ŝ 553, , 587 ss, S 672 136, 255 60 6 73, 622 SS 190, 693 91, SS o rei, 100 Lauras, 683 Lapsos, 147 Africano,

Marciano, imp., 497 s, 500 Marcião, 202 b, 264, 305, 311 ss Marco Aurélio, 46, 135 Marcos, S., v. João Marcos Mário Mercator, 542, 619 Luciano de Antioquia, 160, 171, 322, 359, 439 b Lúcido, presb., 549 Lucifero de Cágl., 475, 478 Lucie I, Papa, 150 s Macedonianismo, 435, 468 s Macedônio, 459 b, 469 Macrina, S., 585, 685 Manes, 314 ss, 612 Maniqueismo, 314 ss, 647 Leônidas, S., 140, 348 Libánio, 397, 406 Libelo de paz, 217 b, 336 b Libério, pp. 457 ss, 476 s, 671 Liber Pontit, 90, 632 Licinio, imp., 159 ss, 390, 443 Leandro de Sev., S., Leão I, Papa, 495 s 671 s, 715 — II, Papa, 518 — I, imp., 500 Justina de Pádua, S Justino, S., 112 b, 1 I, imp., 302 Litanias, 725 Liturgia, 206, 703 ss Lourenço, S., 152 Lucas, S., 75, 78, 80 s, 9 Lúcia, S., 158 Maratônio, 469 Marcelino, pp., 158 b, 160 b Marcelo I, Papa, 160 b Marcelo de Ancira, 444, 452 Latrocínio de Et., 496, Justiniano I, 409, 503, 552, b, 558 ss, 649, 653, 655, 6 Maniqueismo, 31 Maomé, 419 ss Macário M., 682 b Leitor, 183 Leôncio de Biz., Legião tebaica, 158 Lecionários, 706 b Lactâncio, 377 s I, Papa, 453, 666, 671 638 S., 158 , 136, 273 ss, 620, 499 94 98 ~; 666 547 8 056 591 Ģ

Mônica, S., 611 ss Monofisitismo, 436, 484 c Monoteletismo, 436, 507 s Montanistas, 328 ss Montecassino, 697 c Matrimônio, 228
Mateus, S., 94
Matias, S., 58
Mauriclo, S., 158
— imp., 675 c
Maxêncio, imp., 159 s, 162
Maximiano, imp., 155, 159
Maximino Daja, 157, 159 ss
— Trácio, 141, 144
Máximo, S., 512 b, 514 b, 517 Messalianos, 480
Metódio de Ol., 16
Metropolita, 186
Minúcio Félix, 363
Missa, 206 b, 702 Monarquianismo, 153 Moavija, 420, 428 Monacato, 231 ss, 678 ss Mensúrio, 524 Mesrópio, S., 414, 600 8 Martires, 166 Martirológios, 728 Massa Cândida, 152 Menandro, 295 Menas de Constant., 504 b, b, 560 Melecianos antioq., 474 ss Melécio de Antioq., 470, 474 Melito de Sardes, 284 Melquisedequianos, 321 b Melânia, S., 608, 685, 732 Melciades, Papa, 283, 527 Marsilienses, v. Semipelagianos Martinho I, Papa, 513 s, 676 s — de Braga, 694 Marmoutier, 69: Maronitas, 520 - de Braga, 694 de Tours, 483, 693 . . . , D 514 b, 517, 36 85 319 485 557 SS Nestorio,

Neopitagorismo, 170 Neoplatonismo, 172, 302 s, de Samósata, 154, 322, 439 b
de Tebas, 235
Pecados capitais, 210 b
Pedro, S., 56, 58 ss, 83 ss, 124 b
de Alex, 160
Crisólogo, 628
Mongo, 500 s
Pelágianismo, 437, 532 ss
Pelágia, 21, Papa, 561 Panteão, 42
Panteno, 94, 102, 104, 345 s
Pápias, 86, 91, 266
Paróquias, 182, 185, 644
Páscoa, 220, 222, 264
Pastor de Hermas, 267 sa
Patriarca eucum., 655, 669
Patriarcado, 187 Patriarcado, 151
Patriarcado, 151
S., 606 c, 685 Pilatos, Pacômio, S., 237, 679, 685
Padres da Igreja, 238 s, 24
Paládio, 642
Pancrácio, S., 152
Pantilio de Ces., 160, 351,
551, 567 Origenismo, 438, 551 ss Orósio, 538, 619 Ostiário, 183, 646 Otman, 420, 427 Penitência, 210 ss Penitenciários, 217, 714 Omiadas, 420, 428 s Optato de Mileve, 530 Origenes, 85, 104, 140, 1 348 ss, 551 ss Pentecostes, 220 Perpétua, S., 140 Paula, S., 606 c, 685 Paulino de Antioq., 473 ss, Penitentes, 216 Paulo, S., ap., 65 ss, 85, 87, 89, 124 b Oficio divino, Ofitas, 308 Omar, 420, 42 Nestoro, Niceta de Remis., 30 — de Milão, 53-— de Nola, 692 Novaciano, 373, 523 Oblatos, 687 Novacianismo, 96, 214, Novaciano, 152 b, 214, her., Noeto, 323 633 532 88 436, 487 709 38,8 351, 358 148, 345, 2 <u>2</u> 244 ss 334 8 5 98

Piônio, 148
Plácido, S., 697 b
Plínio, o Moço, 106, 1
Plotino, 172

131

Policarpo,

Policrates, 223 b Ponciano, Papa, 144, Pôncio Pilatos, 67 Pórcio Festo, 79, 81 Porfírio, 154 b, 172 Potino, S., 136

144,

Predestinação, 537, 543 Pregação, 707 Presbitério, 178

Primado, 188 ss, 253 c,

Primicério, 647 Privilégios, 653 Priscila, 77, 89

Priscilianismo, 483, 533 Proclo, her., 88, 332 — de Cízico, 488

Trulano (2°), 652, 661, 687

208,

indice Alfabético

311

de Libério, 458 ss Quiliasmo, 330 ss, 356 Quinissexto, v. 2º Trulano Quinino, S., 99, 160 Rabulas de Edessa, 492, 599 Rufino, 553, 608 s Sabas, S., 663 Sabelianismo, 324, 35 Sabelio, 324, 326 s Sacramentários, 705 Saduceus, 34, 55 Reclusos, 089
Rescrito de Adriano, 133
An Marco Aur., 135 b Quadrato, 271 — de Marco Aur., 135 — de Trajano, 131 s Romano, o Cantor, 639 Quaresma, 724 Quartodecimanos, 222 b, 2: Quatro Coroados, 99, 160 Questão de Honório, 517 s Samaritanos, 37 Sapor I, 153 Salviano, 625 Qualidades dos clér., 245 Quarenta Mártires, 163 223 5 — de Seleucia, 462 s — de Sírmio (1°), 457 — de Sírmio (2°), 460 — de Sírmio (3°), 460 — de Tiro, 451 Sínodo de Toledo (589), 7 de Toledo (633), 687,
 de Toledo (681), 649 668

Protopasquitas, 222 c Pseudo-Dionísio, 636 s Pseudo-Clementinas, 254 b, 2 Pulqueria, S., 409, 497 s Prosélitos, 40 Próspero, S., 547 ss, 619 Prospero, S., 522 c Pneumatomaquismo, 467, 469 ss Policarpo, S., 91, 134 b, 223, 455, 657, SS Sinodo (v. Concilio)
Sinodo de Agde, 686, 706
— de Alex. (362), 469
— de Anc. (314), 216, 22 Severo, imp., 159 Sinodo (v. Concílio) Sêneca, 45 c, 46, 77, 121 Semipelagianismo, 437, 543 ss Semi-arianismo, 454 ss, 459 b, Sarabaitas, 688 Sebastião, S., 158 Severino, Papa, 512 Septuaginta - de Dióspol., 538 - de Dióspol., 538 - de Elvira, 98, 195, 197 s, 2: - de Elvira, 98, 195, 197 s, 2: - 228, 233 b, 652 - 1 andic., 644 - 1 andic., 644 Setímio Sev., 141 Setitas, 308 - Paulo, 138 Severianos, de Milão (316), 528
de Milão (355), 457
de Orleans (511), 725
de Orleans (529), 649 - "ad querc.", 556 - de Const. (330), - de Const. (448), de Rimini, 462 s
 de Roma (430), 4
 de Sárdica, 455, de Cart. (397), 653 de Cart. (411), 535 de Cart. (418), 539 de Antioq. (268), 322 de Antioq. (341), 453 de Arles (314), 97, 100, 194, 204 b, 527, 658 de Artes (353), 457 de Bostra, 104 de Cart. (397), 653 de Anc. (358), gio I, Papa, 521 de Constant, 509 ss, de Orleans (533), de Rimini, 462 s 505 460 661, **4**89 ), 663 516 ث 219,

Sincelo, 647 Sincelo, 647 Sincelo, 5, 682 c Siricio, Papa, 483, 671, 715 Siricio, Papa, 483, 671, 715 — II, 409, 489 ss, 495 ss, 542, 556, 720
Teófilo de Alex., 552 ss, 588
— de Antioq., 281, 608
Terapeutas, 36, 680
Tertuliano, 88, 333, 362, 364 ss Teodoreto de Ciro, 82, 489 b,
495 s, 558 s, 561, 591 s, 690
Teodora, imp., 503 s
Teodoro, Papa, 512
— Asquidas, 557 ss
— de Mopsv., 486, 492, 532 s,
541, 558, 561, 586
Teodósio Magno, 504 s, 467, 604
c, 720 Soforônio, S., 510 ss, 641 Sóstenes, 77 Sotero, Papa, 87, 136 Studion, 691 Silverio, Papa, 504 Silvestre I, Papa, 443, 70 Silvestre I, Papa, 443, 70 Tarcísio, S., 152
Teodato de Biz., 32
— o Moço, 321 b nic., 444 Simeão, S., 103, Simaco, pref., 404 b, 61 Simão, o Estilita, 417, Sufragâneo, 186 Sunitas, 421 Subintroductas, 254, 446, Subordinacianos, 318, 354, Simbolo apost., 202 Tabenisi, 679, 681, Taciano, 277, 310 Subiaco, 697 Subdiaconato, 183, 652 o Mago, 293 o Moço, 690

652 **b** Valeriano, imp., 151, 153
Venâncio Fort., 627
Venêncio Fort., 627
Veneração das reliquias, 730
— dos santos, 728
Vespasiano, 126
Vestes liturgicas, 710
Vicedomini, 647
Vicente de Lerins, 549, 622 b
Vicovaro, 697
Vigílio, Papa, 504 b, 557 b, 560, Tituli, 185
Tomé, S., 94
Tonsura, 651
Trajano, imp., 130 ss
Très Capítulos, 438, 551, 558 ss, Valente, imp., 403, 465 s Valentim, 307 Valentiniano I, 403, 604 — II, 405 ss Tibério, imp., 52, Timóteo, 75, 78, Tiridates III, 107 Tito, S., 78, 181 Virgens, 685
Visão de Constant, 1
Visão de Constant, 1
Vitor I, Papa, 140, 22
Vitorino de Petau, 99
Vivário, 630, 700
Vulgata, 607 b Tetrateismo, 505 c
Tiago Maior, S., 8

Menor, S., 73, 71
Tibério, imp., 52, 1 Tito, S., Valentinianos, 307 Urbano I, 143 b, 326 Ursula, S., 158 Xeres de la Frontera, 42 Xisto II, Papa, 152, 204 Triteístas, 505 c Zefirino, pp., 140, 324 s Zenão, imp., 492 - III, 408 Flávio Clem., 128 403, 465 s, 85, 84, 99, 223 b, 98 93, 160, 375 181

### INDICE GERAL

ಬ
-
*

SOAMER	Tending:

Capitulo	
ō ==	

\$ 41. A Igreja no império romano	A IGREJA E O ESTADO	Capítulo I	Vista geral	DESENVOLVIMENTO DA IGREJA NO IMPERIO CRISTAO; TEMPO DAS CONTROVERSIAS DOGMATICAS (313-692).	SEGUNDA ÉPOCA	§ 40. Escritores latinos dos séculos II e III	38. Literatura anti-herética, antignósticos isolados	37. Montanismo, quiliasmo e cisma de Novaciano	34. O gnosticismo: Vista geral, a gnosis alexandrina e siriaca 35. O maniqueismo ou gnosticismo párseo	Literatura apologética do século II  Heresias em geral, os judaizantes	meiros séculos	Ξ.	LITERATURA E CIENCIAS ECLESIASTICAS, HERESIAS	Capítulo IV	29. A vicia rengioso-mora.	26. Os tempos santos e a discussão da Páscoa	Eucaristia, agape e disciplina do arcano	TO, DISCIPLINA E VIDA RELIGIOSO-MORAL DA	Capítulo III	§ 21. A jerarquia eclesiástica	A CONSTITUIÇÃO DA IGREJA
175 185	. bisa w		173	& Y		165		: 148 : 152	_		118	<b></b>	AS		. 116	: : ::56	: : 101 104	IGREJA	542	99 (	

#### indice Geral

315

### Capitulo II

### Capítulo IV

0
æ
MONACATO, C
OTIU
DISCIPLINA

CLERO E MONACATO, CULTO E DISCIPLIA         273         § 58. O clero secular, novos ofícios eclesiásticos       276         § 59. Constituição patriarcal, sistema sinodal       280         § 60. O papado e o primado romano       284         § 61. O monacato       284         § 61. Monacato ocidental       289         § 62. Culto e disciplina       303         Tabelas cronològicas       303         303       305
---

uen um um um um um um